

۱۹۹۵ — ۱۹۹۶ .



بعضوان : « ابن كمال باشا و آراؤه الاعتقادية - دراسة نقدية على ضوء عقيدة السلف »

الحمد لله حق حمده ، والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه ... وبعد :

فهذه الدراسة تتكون من مقدمة وأربعة أبواب وخاتمة .

فالمقدمة في بيان أهمية الموضوع ، وأسباب اختياره ، والمنهج الذي اتبعته ، وخطة الدراسة .

الباب الأول : خصصته للتعريف بابن كمال باشا ، والحديث عن عصره سياسياً واجتماعياً وعلمياً - وهو الفصل الأول ، ودراسة نشأته وأطوار حياته ، وهو الفصل الثاني ، وشيوخه الذين تلقى عنهم العلم ، وتلاميذه الذين أخذوا على يديه العلم ، وهو الفصل الثالث ، واستقصاء مؤلفاته المخطوطة والمطبوعة مرتبة على فروع العلم ، وهو الفصل الرابع .

والباب الثاني : كان عن آرائه في الألهيّات ، عرضت فيه رأيه في كل المباحث المتعلقة بالألهيّات ، ثم نقدتها من خلال عقيدة أهل السنة والجماعة ، وكان ذلك في أربعة فصول .

الفصل الأول كان عن رأيه في معرفة الله تعالى وأدلته على وجوده تعالى ، والنقد الموجه إليه .

والفصل الثاني : كان عن وحدانية الله تعالى وأدلتها عليها .

أما الفصل الثالث : فكان عن رأيه في الصفات بعامه والصفات الخيرية وصفة الكلام بخاصة معقباً عليه بالنقد والتحليل .

والفصل الرابع : في أفعال الله تعالى من الحسن والقبح ، والحكمة والتعليل ، وخلق أفعال العباد ، والقضاء والقدر ، والرؤية ، ثم النقد والتحليل .

أما الباب الثالث : فتناولت فيه آراءه في مباحث النبوات ، مبينا رأيه في تعريف النبي والرسول والفرق بينهما ، وهو الفصل الأول ، وإمكان البعثة ، وهو الفصل الثاني ، والمعجزة : تعريفها ، وأركانها ، وشروطها ، ووجه دلالتها ، وهو الفصل الثالث .

أما الباب الرابع : فكان عن السمعيّات ، تناولت فيه رأيه في الموت والحياة البرزخية ، وهو الفصل الأول ، وأشراط الساعة ، وهو الفصل الثاني ، واليوم الآخر وأحداثه ، وهو الفصل الثالث .

أما الخاتمة فكانت عن أهم النتائج التي انتهت إليها ، منها :

١ - أن ابن كمال باشا من العلماء الذين قرن العلم بالعمل ، حيث قضى أولى مراحل حياته في الجيش ، مشاركاً في الحملات الجهادية ضد الصليبيين في أوروبا ، ثم تحول منه إلى صفوف العلماء بعد الرابع والعشرين من عمره ، وترقى في مراتب التدريس والقضاء حتي وصل إلى منصب المشيخة الإسلامية ، وخلف مؤلفات كثيرة ، بلغ عددها (٣٦٩) كتاباً ورسالة ، وحظيت مؤلفاته بالانتشار في عصره .

٢ - أثبت البحث في مدى علم الباحث أن هذه الدراسة أول دراسة كتبت عن آراء ابن كمال باشا العقديّة على ضوء عقيدة السلف الصالح واستطاعت بفضل الله وتوفيقه أن تجمع مؤلفاته الكثيرة والمبعثرة والمطمورة وترتّبها بالميزان الصحيح بالكتاب والسنة .

٣ - لقد ذهب في معرفة الله تعالى إلى أن العقل يمكن أن يدرك وجوبها ، ولكن الموجب هو الله تعالى ، فأشرت إلى الفرق الدقيق بين رأيه ورأى المعتزلة ، إذ أن العقل موجب عندهم ، وآلة لمعرفة الوجوب عند ابن كمال باشا والماتريدية ، مخالفاً بذلك السلف .

٤ - استدل في وجود الله عز وجل بدليل الآفاق والأنفس ، وهو أمر اتفق فيه مع السلف ، إلا أنه تابع المتكلمين في استدلاله بدليل الحدوث على طريقة المتكلمين .

٥ - وفي الاستدلال على الوجدانية بدليل التمانع وافق المتكلمين ، وخالف فيه السلف ، إذ الغاية الأسمى من إرسال الرسل هو توحيد الإلهية التي يتضمن توحيد الربوبية ، وهو أمر فطري ضروري .

٦ - وفي باب الصفات أثبت ثمان صفات متفقاً فيه مع الماتريدية ، إلا أنه قال بثبوت الصفات الذاتية والفعلية دون تفرقة بينهما في القول بأزليتهما ، متفقاً فيه مع السلف ، وتابع المتكلمين المتأخرين في تأويله الصفات الخيرية على أحد قوليّه ، إلا أنه تابع إمامه أبا حنيفة وبقية أئمة السلف في رسالته « المنيرة » ، وهي من أواخر مؤلفاته كما ثبت عندى ، وترك التأويل .

٧ - وافق ابن كمال باشا السلف في بعض أفعال الله تعالى كالحسن والقبح ، والحكمة والتعليل ، والقضاء والقدر ، وخالفهم في خلق أفعال العباد متابِعاً في ذلك الماتريدية .

٨ - أما رأيه في مباحث السمعيّات فوافق مذهب السلف في جميع مسائلها .

هذا ، وهناك نتائج أخرى لم أر ذكرها في هذا الموجز توخياً للاختصار ، وبالله التوفيق

الطالب

المشرف

عميد كلية الدعوة وأصول الدين

سيد حسين سيد باعجوان

د . محمود أحمد خفاجي

د . عبد الله بن عمر الدويج

١١٥١١٦٦

١١٥١١٦٦

(شكر وتقدير)

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الانبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان الى يوم الدين —————
وبعد :-

فانه لمن دواعى السرور أن أقدم شكرى الجزيل لسعادة. القائمين على جامعة أم القرى لما يبذلونه من الجهود المتواصلة فى خدمة العلم وطلابه ، أخص منهم بالذكر معالى مدير الجامعة الدكتور / راشد الراجح، وسعادة عميد كلية الدعوة وأصول الدين الدكتور / على العليان، وسعادة رئيس قسم العقيدة. الدكتور / سفر الحوالى .

كما أتوجه بخالص شكرى الجزيل وتقديرى العميق لفضيلة الاستاذ الدكتور / محمود أحمد خفاجى الذى تفضل بالإشراف على هذه الرسالة، والذى لم يدخر وسعا ولم يأل جهدا فى تقديم كل إرشاد ونصح وتوجيه، وأقول بحقوق إنه قد منحنى كل ما من شأنه أن يخرج هذا البحث المتواضع الى حيز الوجود، وكان يستحضى على الجد والنشاط والعمل المتواصل ، وكثيرا ما كنت أضيّق بما ألاقى من صعوبات وعراقيل فأجد عنده الصبر الجميل والإصرار القسوى، كنت أريد أقطع وهو يصل، وأمل حتى أشارف اليأس فيأبى الا التعلق بالامس، وقد كان لى قدوة فى الصبر والعمل الجاد والوفاء والبرء، فلم يكن مشرفا فحسب بل كان أبا عطوفا فلا أملك الا أن أبتهل الى الله تعالى أن يديم لفضيلته الصحة والعافية ويبارك فى عمره ويوفقه لخدمة العلم والدين، ويجزيه عنى أحسن الجزاء إنه سميع مجيب .

كما أتقدم بالشكر الجزيل لكل من كانت له يد العون والتوجيه والإرشاد من الإخوة والزملاء والاساتذة الفضلاء، وأرجو من المولى الكريم أن يتولى جزاءهم عنى بما يكافئهم ازاء ما قدموه لى من الجهود، انه على ذلك قدير ، وبالإجابة جدير .

وصلّى الله وسلّم على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

المقدمة

ان الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونتوب اليه ، ونعوذ
 بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل
 له ، ومن يضل فلا هادي له . وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك
 له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا
 الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون ﴾ (١) ، ﴿ يا أيها الناس
 اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث
 منهم رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله
 كان عليكم رقيبا ﴾ (٢) . ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا
 قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله
 ورسوله فقد فاز فوزا عظيما ﴾ (٣)

أما بعد :

فيقول الامام ابن عبد البر في " جامع بيان العلم وفضله " (٤) :

" وقالوا : لا كلمة أضر بالعلم والعلماء والمتعلمين من قول
 القائل : ماترك الأول للأخر شيئا " .

وما أصدق كلمة الامام ابن مالك التحوي - الذي يؤيد ما نقله
 الامام ابن عبد البر - في أول كتابه " التسهيل " (٥) اذ يقول رحمه الله
 تعالى :

" واذا كانت العلوم منحة إلهية ، ومواهب اختصاصية ، فغير مستبعد أن
 يدخر لبعض المتأخرين ، ماعسر على كثير من المتقدمين ، نعوذ بالله من
 حسد يسد باب الإنصاف ، ويصد عن جميل الاوصاف " .
 ولعل الإمام العلامة ابن كمال باشا من هؤلاء " البعض من المتأخرين " ،
 إذ هو من أعلام العلماء الذين تعددت مواهبهم ، وتنوعت شخصيتهم .

(١) آل عمران / ١٠٢ .

(٢) النساء / ١ .

(٣) الاحزاب / ٧٠ - ٧١ .

(٤) ٩٩/١

(٥) ص ٢٠٢ .

(ج)

فقد استوعب أصول العلوم ، وأحاط بفروعها على نسق يكاد يكون متسقاً ، واستقصى غرائب المسائل ونوادرها ، وضمنها كتبه ورسائله التي جمعت شتيت الفوائد ، ومنثور المباحث ، ومتشعب الأغراض ، كل ذلك بوضوح محكم ، وتبويب متناسق ، وتحقيق تام .

فهو إمام القرن العاشر في الديار الرومية من غير مدافع ولا معارض في فنون عديدة .

فهو الفقيه البصير الذي اعتبره مترجموه من المجتهدين الذين وطوا إلى درجة الترجيح في المسائل الفروعية .

وهو المفسر المقتدر الذي أعد العدة لعمله في التفسير ، من تطلع من لغة العرب وأشعارها ، وروائع نثرها الذي يمتاز بإيجاز اللفظ وجزيل المعنى .

وهو الأديب الذي يفوص على المعنى ، ويتفنن في التعبير عنه ، واستخراج العبرة من مطاويه .

وهو المؤرخ الذي يقارن بين الروايات ، ويميز صوابها من خطئها ، ولا يكتفي بإيرادها كما هو شأن بعض المؤرخين .

وهو المتكلم الذي درس عيون كتب الكلام على أساتذته المشهورين فيه ، ونظر فيها نظرات فاحصة مستقلة ، لا يعنيه الا كشف الحق ودحض الباطل .

وان من نعم الله تعالى علي أن وفقني إلى دراسة عقيدة السلف الصافية من شبهات الكلايين ، وطفرات العقليين ، ووشات الخياليين ، بل من الله تعالى علي بالتخصص في العقيدة ، فدرست مباحثها الدقيقة ، وقضاياها العويصة على يد أساتذة فضاء بمنهج قويم ، وسنن لاهب ، ولما كانت الدراسات الكلامية ببلادنا الديار الرومية على المنهج الأشعري والماتريدي ،

ولا يخفى مال هذا المنهج من مزالق وعثرات ، رأيت من الواجب المتعين على - وعلى أمثالي ممن درسوا عقيدة السلف الصالح - أن أساهم في تقويم تراشنا العقدي من وجهة نظر عقيدة السلف الصالح ، والتعليق على كل المواطن التي تنكب فيها الخلف طريق السلف .

ولما كان ابن كمال باشا من أبرز علماء القرن العاشر الهجري الذي استطاع أن يثرى المكتبة الاسلامية بمؤلفات واسعة وعميقة في مجال العقيدة بخاصة ، والعلوم الاسلامية بعامة متأثرا بعقيدة الماتريدية والاشعرية مما دفعني أن أكشف عن الجانب العقدي في فكر العلامة ابن كمال باشا - الذائع صيته في الآفاق - وجمعه ، واخراجه منقحا خاليا من مواطن الاشكال والزلل ، حتى يسهل على الباحثين ، وطلبية العلم الرجوع اليه ، والاستفادة منه في يسر لا يشوبه عسر ، وصفاء لا تكدره شبهة ، بعد مقارنته بعقيدة السلف الصالح رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، والتنبيه على المواطن التي خالف فيها عقيدة السلف . ان الباحث الذي يكون جل مصادره من التراث المخطوط يجد نفسه أمام خطة منيعة و أمر معضل ، لأن نساخ المخطوطات يتفاوتون في جودة الخط وحسنه ، بل بعضهم ينمنم خطه ويقارب بين سطوره بشكل دقيق لا يكاد يظهر ، وقد صعب الأمر عليّ وتعسر عانيت فيه صعدا ، ألا أنني - بتوفيق من الله ، ومساعدة الاستاذ المشرف وتشجيعه - استطعت بعد المحاولات المتكررة ، والامعان في النظر أن أخرج من ظلمات الغموض والابهام فوفقت الى القراءات السليمة ، وتصحيح التحريفات الواردة التي استعنت بها في عرض الآراء العقدي للعلامة ابن كمال باشا .

وأما تلمس آراء العلامة ابن كمال باشا العقدي فهو أمر صعب الممارسة ، وعر الملتبس ، قد عانيت فيه مشقة وصعوبة إذ أن جل

كتبه لايزال مخطوطا الى يومنا هذا ، موزعا على مختلف مكاتب العالم ،

مما كلفني خطة شديدة ، ومطلبنا صعبا ، فرحت أتتبع آثاره في المكتبات

الخاصة والعامة في العالم ، وفي كتابات العلماء المتقدمين ، وقد استغرق جمع مؤلفاته المخطوطة - وكذلك المطبوعة ، لأنها في حكم المخطوطة باعتبار مضي

قرن على طبعها تقريبا - زمنا طويلا من الدهر ، أمضيت فيه السنتين الأوليين

من كتابة الرسالة ، سافرت خلالها الى مصر وتركيا برحلة علمية ،

الهدف منها جمع مؤلفات ابن كمال باشا المخطوطة والمتعلقة بالبحث

حتى تسنى لي أن أجمع - بفضل الله عز وجل - ماتيسر من كتبه المخطوطة

ثم انصب عملي بعد ذلك على قراءتها قراءة فحص وتدقيق ، وتجريــــد

ماورد فيها من وقفات وإشارات عقدية ، وتحصل لدى من هذه القراءات ، وهذا

التتبــــــــــــــــع جمع مادة كلامية وافرة ، استعنت بها في عرض آرائه

العقدية ، وتحليلها ، والتعقيب عليها ، حسب قدرتي العلمية ، ومبلغي

من الفهم والمعرفة .

والتزاما بالمنهج العلمي السديد فقد اجتهدت في عرض آراء العلامة

ابن كمال باشا كما وردت في كتبه ورسائله ، والتزمت غالبا بألفاظه ،

حتى تكون العبارة أبلغ في التعبير عن المراد ، وأكون في حل من التصرف

الذي يؤدي أحيانا الى غموض الفكرة ، أو تحريف الكلام .

وبعد عرض رأي ابن كمال باشا ثنيت بالنقد والتعقيب عليه ، وتقويمه ،

فان وجدته صوابا أتيت بما يؤيده من الأدلة ، ونصوص المحققين من علماء

السلف رضي الله عنهم ، وان وجدته قد جانب فيه الصواب ، حاولت أن أكشف

عن منبع الحق والصواب بالأدلة الواضحة والحجج الملزمة ، مستشهدا بنصوص

علماء السلف كذلك .

هذا ، وقد تكونت الرسالة من مقدمة وأربعة أبواب ، وخاتمة

أما المقدمة فبينت فيها أسباب اختيار الموضوع ، والصعوبات التي لاقيت في أثناء مراحلها ، والمنهج الذي سرت عليه .
وأما الباب الأول : خصصته للتعريف بابن كمال باشا ، ويشتمل على أربعة فصول :

الفصل الأول : تحدث فيه عن عصره سياسيا واجتماعيا وحضاريا وعلميا .

الفصل الثاني : درست فيه حياة ابن كمال باشا ، وذكرت فيه اسمه ونسبه ، ومكان ولادته ، ونشأته ، وطلبه العلم على أساتذة معروفين في العلوم ، والوظائف التي تقلدها ، وثناء العلماء عليه من المعاصرين ، والذين جاءوا بعده ، وصفته وحيثته ، كما تطرقت الى الموازنة بينه وبين الامام السيوطي ، والعلامة أبي السعود العمادى ، ودفاعه عن عقيدة أهل السنة أمام خطر انتشار التشيع ، وكفاحه ضد البهـدع والمنكرات ، وحقت تاريخ وفاته أيضا ..

والفصل الثالث ذكرت فيه شيوخ ابن كمال باشا الذين تلقى على أيديهم العلم ، والذين أثروا في تكوين شخصيته العلمية ، كما ذكرت أشهر تلاميذه الذين أخذوا على يديه العلم ، مع ترجمات مختصرة لهم .

الفصل الرابع عني فيه باستقصاء مؤلفات ابن كمال باشا المطبوعة
والمخطوطة ، مرتبة على فروع العلوم والمعارف .

أما الباب الثاني فقد كان عن دراسة آرائه في الإلهيات على ضوء عقيدة السلف ، واشتمل على أربعة فصول :

الفصل الأول بينت فيه رأى ابن كمال باشا في معرفة الله تعالى والطريق الموصل اليها ، والأدلة التي استدل بها على وجود الله تعالى ، والنقد الذي يوجه اليها .

الفصل الثاني فكان عن وحدانية الله تعالى ، تكلمت فيه عن الأدلة التي عرضها ابن كمال باشا ، موضحا مدى موافقته ومخالفته مذهب السلف .

الفصل الثالث : تناولت فيه الصفات ، وعرضت فيه للصفات التي تناولها ابن كمال باشا بعمامة ، وصفة الكلام التي أفرد فيها الحديث والصفات الخبرية بخاصة ، ثم بينت موقف السلف من آرائه في هذه الصفات من خلال العرض والنقد .

الفصل الرابع : تحدثت فيه عن رأى ابن كمال باشا في أفعال الله تعالى ، وقد تناول هذا الفصل تعليل أفعال الله تعالى ، وخلق أفعال العباد ، وحسن الأفعال وقبحها ، والقضاء والقدر ، وروية الله تعالى في الآخرة ، وفي النوم كذلك ، وبينت أن رأيه في هذه المباحث يوافق مذهب السلف في معظم الأحيان .

وأما الباب الثالث فكان عن آراء ابن كمال باشا في النبوات ، واشتمل على ثلاثة فصول :

الفصل الأول : النبوة والرسالة ، وضحت فيه تعريف ابن كمال باشا للنبي والرسول ، والفرق بينهما ، وموقف السلف من تعريفه .

الفصل الثاني تحدثت فيه عن رأى ابن كمال باشا في امكان البعثه وحكمها .

الفصل الثالث تكلمت فيه عن رأى ابن كمال باشا في المعجزة ، وتعريفها وأصل لفظها ، وركانها ، وشرائطها ، ووجه دلالتها على صدق من يدعي الرسالة ، مبينا وجه الحق في ذلك من خلال مذهب السلف .

البناب الرابع : موضوعه السمعيات ، واشتمل على ثلاثة فصول :

(ح)

الفصل الأول : في الأمور المتعلقة بالموت ، وسؤال القبر ، وعذابه ،
أو نعيمه ، ورأى ابن كمال باشا فيها .

الفصل الثاني : تحدث فيه عن رأى ابن كمال باشا في الساعة وأشهر
علاماتها - كما وردت في الأحاديث - من ظهور الدجال ، ونزول عيسى
عليه السلام ، وخروج ياجوج ومأجوج ، وظلوع الشمس من مغربها ، وخروج
الدابة .

الفصل الثالث تكلمت فيه عن رأى ابن كمال باشا في اليوم الآخر
وأحداثه من بداية اليوم الآخر ، والبعث والحشر ، والشفاعة ، والعرض
وأخذ الكتب وقراءتها ، والحساب ، والميزان ، والصراط والجنة ، مبيناً
موقف السلف من رأيه في هذه المسائل .

أما الخاتمة فذكرت فيها أهم نتائج الرسالة .

البَابُ الْأَوَّلُ

التَّعْرِيفُ بِابْنِ كَيْمَالٍ بَاشَا

- الفصل الأول : عصر ابن كمال باشا سياسيا واجتماعيا وعلميا .
الفصل الثاني : حياة ابن كمال باشا .
الفصل الثالث : شيوخ ابن كمال باشا وتلاميذه .
الفصل الرابع : مؤلفات ابن كمال باشا .

الفصل الأول

عُصْرُ ابْنِ كَمَالٍ بِأَشِيرًا

- أ — الحالة السياسية .
- ب — الحالة الاجتماعية .
- ج — الحالة العلمية .

— تم —

لقد أثبت البحث العلمى اليوم أكثر مما مضى أن الظروف والأحوال التى تحيط بالشخص ، والبيئة التى يقضى حياته فيها لهما أثر كبير فى تكوين حياته وتكوينه الشخصى . . . فنوع التربية التى يتلقاها فى الأسرة وفى المدرسة ، والروح التى تسود أساتذته ومعلميه ، والمؤلفات التى يطالعها ، والأحوال السياسية ، والاجتماعية القائمة فى عصره . . . كل ذلك عناصر هامة فى تكوين الشخصية وتعيين اتجاهها . . .

ولذلك كان من الضرورى عند دراسة شخصية من الشخصيات التى كان لها أثر بارز فى ناحية من نواحي الحياة ، أن تدرس الظروف والبيئة المحيطة بتلك الشخصية حتى نرى ما هى العوامل التى أدت الى نبوغها وظهورها . . . (١)

وابن كمال أحد هؤلاء الأشخاص البارزين فى القرن العاشر الهجرى ، وكان له فى الناحية الفكرية فى الإسلام آثار خالدة ، كما تشهد بذلك مؤلفاته ورسائله .

ولذا أردنا أن تلقى الضوء على الأحوال السياسية والاجتماعية والعلمية التى تحيط به ، حتى نرى مدى تأثيره بروح ذلك العصر واتجاهاته . . .

(١) انظر: د . هراس : ابن تيمية السلفى ص ١٣ .

أ - الحالة السياسية :-

لقد عاشر العلامة ابن كمال باشا فى العقد الأخير من القرن التاسع والنصف الأول من القرن العاشر الهجرى . وكانت فى هذه الفترة ثلاث دول كبيرة تتصارع على السيطرة والحكم فى العالم الإسلامى ، وهى :

١ - الدولة العثمانية (٦٩٩هـ - ١٣٤٢هـ)

٢ - دولة المماليك (٦٤٨هـ - ٩٢٣هـ)

٣ - الدولة الصفوية (٩٠٧هـ - ١٢٠٠هـ)

وكانت الخريطة السياسية للعالم الإسلامى على النحو التالى :
كانت العراق وإيران تحت حكم أسرة " آق قوونلو " (١) ، ثم تحت سيطرة الصفويين .

وكانت مصر وجزيرة العرب بما فيها بلاد الشام والحجاز وجزء من اليمن يحكمها المماليك ، ثم العثمانيون .

لقد قضى ابن كمال باشا عمره فى ظل الدولة العثمانية ،
وتسلم السلطة فى فترة حياته (٨٧٣ - ٩٤٠هـ) أربعة من السلاطين
(١) وهم طائفة من التركمان ، كانت مساكنهم القديمة بلاد تركستان ، ثم تحولوا عنها الى بلاد آذربيجان ، ثم الى بلاد ديار بكر ، واستولوا على الملك ، وأول أمراءهم بهاء الدين قرايولك بن فخر الدين (٧٨٠ - ٨٣٠هـ) ، وآخرهم مراد بن يعقوب ابن أوزون حسن (٩٠٧ - ٩٠٨هـ) . وكلمة آق قوونلو : كلمة تركية معناها : أصحاب القطيع الأبيض . (انظر : دائرة المعارف الإسلامية ١ / ١١٩) .

العظماء ، وهم :

- ١ - محمد الثانى الفاتح ابن مراد (٨٥٥ - ٨٨٦ هـ)
- ٢ - بليزىد الثانى ابن محمد الثانى (٨٨٦ - ٩١٨ هـ)
- ٣ - يافىز سليم بن بايزىد (٩١٨ - ٩٢٦ هـ)
- ٤ - سليمان القانونى ابن سليم (٩٢٦ - ٩٧٤ هـ) .

إن الدولة العثمانية التى أسسها السلطان عثمان الفازى بن أرطغرل بن سليمان فى سنة ٦٩٩ هـ - ١٢٩٩ م فى سُوغُوْد فى غربى الأناضول كانت فى بداية أمرها عبارة عن إمارة ثغر ، ثم توسعت نحو الدولة البيزنطية النصرانية ، إلى أن وصلت فى القرن العاشر الهجرى الذى عاش فيه ابن كمال باشا - إلى ذروة مجدها وأوج عظمتها فى أوربا وآسيا وأفريقيا . وهى دولة قُدِّرَ لها أن تعيش طويلا ، وتتولى قيادة العالم الاسلامى ما يقرب من خمسة قرون ، أخضعت فيها لسلطانها دولا كثيرة ، امتدت عبر قارات ثلاث .

وقضى ابن كمال باشا أيام طفولته فى عهد السلطان الفازى محمد الفاتح الذى يعتبر المؤرخون فتحه القسطنطينية بداية العصر الحديث ، ونهاية العصور الوسطى ، " وكان العالم فى تلك الفترة مشغولا بفتوحات العثمانيين فى أوربا والصراع العثمانى - الأوربى حين كانت الفكرة التى تحكم العثمانيين هى جمع العالم فى دولة واحدة تحت رايتهم " والانطلاق نحو الغرب للجهاد " (١) .

(١) د . محمد حرب: العثمانيون فى التاريخ والحضارة ص ٦٧ . انظر كذلك

محمد فريد بك " تاريخ الدولة العلية العثمانية ص ١٧٧ .

وأما السلطان سليم الأول الملقب بـ "ياوز" أي القاطع -
الذى قدم فى زمنه ابن كمال باشا أعمالا جليلة وفعالة - اضطر
ان يترك جهاده وفتوحاته فى أوربا واتجه الى الشرق الاسلامى
ليحاربه ، وفرض عليه سلطانه . وقد يقال : ان الأولى به الحرب
فى أوربا حيث التكتل الصليبي ضد الدولة العثمانية .

" وللإجابة عن هذا التساؤل لابد من فهم عهد السلطان
سليم منذ أن كان أميرا وحتى نهاية حياته .

تولى سليم إمارة طبرستان فى عهد والده السلطان بايزيد
الثانى ، وعهد بايزيد هذا كان يقابل تاريخا عهد قيام
الدولة الصفوية فى إيران . وجدَّ الشاه اسماعيل الصفوى فى
مدَّ نفوذه على آذربيجان ، واستولى على كل الأراضى " الآق
قومونلو " ، ورأى هذا الشاه أن من مصلحة دولته الشيعة الاستيلاء
على الأناضول ، وكان الأناضول عثمانيا سنيا .

أرسل الشاه اسماعيل الصفوى دعائه لنشر مذهب به فى الأناضول
ومالبث هؤلاء أن وجدوا بعض المؤيدين ، ومالبثت جماعته
القيزىل باش (١) (أى العلويين) فى منطقة انطاكياء العثمانية
أن قاموا بأوامر من الشاه اسماعيل بالتمرد على سلطة الدولة
العثمانية استجابة لهذه الأوامر . وقاد هذا التمرد شخص عسرف
(١) كلمة تركية ، معناها : أحمر الرأس . كان الترك يطلقونها على حاشية شاه إيران
بعد أن صار الغلو فى الرفض أساس المذهب عندهم فى أيام الصفويين السى الآن .
(هامش سمط النجوم العوالى ٧٦/٤) .

باسم شاه قولو (اى عبد الشاه) ، وكان هذا التمرد رهيبا ، استخدم العثمانيون كل قوتهم حتى استطاعوا إخماده ، لأن التأييد الخارجى كان متلاحقا لمساعدة المتمردين ، وكان لابد بالطبع من إعدام عبد الشاه .

اعتبر هذا التمرد الشيعى بد ' مرحلة هامة فى تاريخ الدولة العثمانية ، بل وفى تاريخ العالم الاسلامى ، إذ لوقام السلطان بايزيد الثانى بسرعة لإخماد التمرد لانتهى أمره قبل استفحاله ، لكن تلكؤ السلطان فى قمعه أدى لأن تتجه الأنظار : أنظار الجيش العثمانى وأنظار الشعب العثمانى الى الأمير سليم الابن الأصغر للسلطان بايزيد ، وكان سليم واليا على ولاية طرابزون (١) العثمانية ، وهى قريبة من إيران ، وكان سليم معروفا بأنه عدو الشيعة اللدود . وكان يعيل - وهو على رأس هذه الولاية - الى الاحتكاك بالقوة الشيعية الناهضة بمخرب ، رأى الأمير الصغير أن والده متهاون فى ضرب الدولة الصفوية ، لذلك اتجهت الأنظار - كما قلنا - الى سليم .

ولما اعتزل بايزيد العرش ، وتولى ابنه سليم الحكم عام ٩١٨ هـ - ١٥١٢ م جاءت الرسائل من كل أنحاء العالم لتهنئة السلطان الجديد ، ولم يحضر أحد من إيران الصفوية عدوة سليم ، لكن سليم كان يعد العدة نحو هدفه الواضح ، وهو : لاجهاد ولاغزو فى أوربا طالما أن الدولة الصفوية تنمو وتكبر ، والنفوذ الشيعى

(١) مدين تركية كبيرة على شاطئ البحر الأسود بالقرب من الحدود السوفيتية .

يمتد يميننا وشمالا مما سيؤدي إلى أن تضرب العثمانيين من الخلف .
ومن هذا الهدف نبعت استراتيجية عمر سليم : القضاء على الدولة
الصفوية والنفوذ الشيعي في الأناضول .

ووجد سليم أن النفوذ البحري البرتغالي قد أخذ يهدد
العالم الإسلامي بعد أن تثبت البرتغاليون وجودهم في الخليج
العربي وخليج عمان ، وأصبحوا يهددون الجزيرة العربية ، ولم
تكن الدولة المملوكية وقتها بقادرة على حماية الجزيرة العربية
ومكة المكرمة والمدينة المنورة خاصة وقد تحالف البرتغاليون
مع إيران الصفوية الشيعية .

بدأ سليم بحصر أسماء العلويين (أي الروافض) في الأناضول
فوجدهم أربعين ألف نسمة ، واستفتى في قتلهم ، فافتي له (١) .

وقد كان يريد بذلك أن يكون ظهره آمنا وهو يحارب الشاه ،
ثم أرسل سليم الرسل إلى الشاه اسماعيل يدعوا إلى " ترك
الفتنة والتوبة والاسلام " ، وتبدلت الرسائل بين الاثنين ، وسليم
أخذ طريقه إلى إيران .

وفي ٢٣ أغسطس عام ١٥١٤م - (٢ رجب ٩٢٠هـ) حدثت معركة
جالدِيرَان ، فانتصر سليم ، وهزم الشاه اسماعيل ، وكانت
المعركة شديدة حتى أن الشاه الصفوي اسماعيل هرب فرارا بحياته .

(١) ويد وأن الذي أفتى له هو العلامة ابن كمال باشا إذ أن له " رسالة في إكفار
الروافض " ، ويقصد بهم جماعة الشاه اسماعيل . .

تاركاً تاجه وعرشه وزوجته فى ميدان المعركة ، ودخل سليم العاصمة الإيرانية وقتها ، وكانت تبريز .

وعندما كان سليم فى طريق عودته الى استانبول ضم الى دولته أراضى ذى القادر ، لأن حاكمها علاء الدين - التابع لدولة المماليك - قد رفض مساعد سليم عندما كان هذا فى طريقه الى إيران ، مما جعل الدولة المملوكية - فى الشام ومصر - تتوتر وتأخذ حذرهما من العثمانيين . وقام بين الدولتين عداء ساعد فيه الاتفاق بين دولة المماليك فى مصر والشام وبين الصفويين فى إيران ضد العثمانيين (١) . وزاد الأمر تعقيدا عشور المخابرات العثمانية على خطاب تحالف سرى يؤكد العلاقة الخفية بين المماليك والفرس ، والخطاب محفوظ الآن فى أرشيف متحف " طوب قابو " فى استانبول .

ولما كان سليم يريد إعادة الكرة على إيران مرة أخرى ، فانه رأى الحرب مع المماليك وسيلة لتأمين ظهر القوات العثمانية فى حربها مع الفرس . والتقى الجمعان : العثمانيون بقيادة سليم ، والمماليك بقيادة قانصو الغورى (١٥٠٢ - ١٥١٦م) على مشارف حلب فى مرج دابق عام ١٥١٦م - ٩٢٢هـ ، وانتصر العثمانيون ، وقتل الغورى . لكن العثمانيون أكرموا الغورى بعد مماته ، فأقاموا عليه صلاة

(١) " وأن الباحث يجد فى بعض معاهدات الدولة العثمانية مع الإيرانيين نصوباً تفرض عليهم أن يكفوا عن شتم سيدنا أبى بكر وعمر وسيدتنا عائشة " (العثمانيون

ص ٢٩٧-٢٩٨ نقلا عن موقف العقل لمصطفى صبرى ١/٨٥) .

الجنائز ، ودفنوه فى مشارف حلب ، ودخل سليم حلب ثم دمشق ، ودعى له فى الجوامع ، وسكت النقود باسمه سلطانا وخليفة .
ومن سوريا أرسل الى طومانباي (١٥١٦ - ١٥١٧ م) فى مصر رسالة يعرض عليه فيها حقن الدماء بشرط أن تكون غزوه ومصر تابعية لـ طومانباي على أن يدفع خراجا سنويا ويكون تابعا للدولة العثمانية . لكن المماليك قتلوا رسول سليم بعد أن سخرؤا منه ، فكان لابد من الحرب مع معوية اجتياز صحراء فلسطين بليلها الشديدة البرودة . لكن سليم قد عزم على الحرب ، وتحرك لها ، ولبس الفرو حماية له من ليل الصحراء فى فلسطين وانتمى العثمانيون على المماليك فى معركة غزة ، ثم معركة الريدانية

ودخل سليم القاهرة (١) ، ونودي به سلطانا خليفة خادما للحرمين الشريفين ، بعد أن تسلم مفاتيح مكة والمدينة المنورة . وكان سليم كريما مع ابن أمير مكة الذى قابله فى القاهرة ، كريما مع أهل الحجاز ، فقد أرسله معززا مكرما الى مكة ، وأرسل معه الخيبرات الكثيرة لاهل المدينتين المقدستين مكة المكرمة والمدينة المنورة .

وفى مصر أعاد سليم تنظيم البلاد ، وأصدر قانون نامه مصر لتنظيم مصر ولتدار به .

(١) يقول العلامة الدكتور محمود الطناحى فى الموجز ص ٢٧ نقلا عن ابن العماد فى شذرات الذهب (١٤٣ / ٨) فى صفه السلطان سليم - الذى وصفوه كذبا بأنه غازى مصر : " انه من قوم رفعوا عماد الاسلام ، وأعلوا مناره ، وتواصوا باتباع السنة المطهرة ، وعرفوا للشرع الشريف مقداره " .

وعاد سليم الى استانبول بعد أن اتسعت رقعة الدولة العثمانية ،
 وتوحدت تحت رايتها البلاد العربية . عاد ليجد الشيعة وقد
 أشعلوا فتنة أخرى ليلهبوها عن التمردى لهم ، وجد تمرد قام
 برياسته من يدعى جلال اليوزغادى ، وهو شيعى علوى ادعى
 المهديّة ، وجمع حوله ٢٠٠٠٠ شخص ، وفرض الخراج على منطقة
 طوقاد فى الأناضول ، وكانت فتنة شديدة ، وكانت عام ١٥١٩م
 وأرسل اليهم سليم قائدا عثمانيا شجاعا ، وهو شمسوار أوغلو
 على بك ، فقام باخماد التمرد ، وقتل المهدي هذا ، وأعاد
 السكون الى المنطقة .

وفى عام ١٥٢٠م - ٩٢٦هـ ومن جراء خراج صغير ظهر فى ظهره
 مات سليم بعد أن أحمّد الفتن ، وأدب الصفيين ، وأمن الأمن الداخلى ،
 ومهد للوحدة الاسلامية ، وأفسح الطريق لابنه ، وسره لغزو
 أوربا مطمئنا " (١) .

وأما عهد السلطان سليمان القانونى (٩٢٦ - ٩٧٤هـ) - الذى
 استمر ٤٦ سنة ، وهو أطول مدة حكم فيها سلطان عثمانى ، والذى
 قضى فيه ابن كمال باشا عقده الأخير من حياته الزاخرة بالتعليم
 (١) د . محمد حرب : العثمانيون فى التاريخ والحضارة ٢٧ - ٣١ . انظر كذلك :
 محمد فريد بك : تاريخ الدولة العلية العثمانية ١٨٨ - ١٩٥ ، والمعلى الرمال :
 تاريخ غزوة السلطان سليم مع قانصوه الخورى ، مخطوط بمكتبة عارف حكمت بالمدينة
 المنورة ، برقم ٢٧٩٣ (٩٠٠/٤٧) ؛ ابن إياس : بدائع الزهور فى وقائع الدهور
 ٦٠/٥ ، ٧٣ ، ١٥١ - ١٥٢ ، وصفحات أخرى متفرقة . ولعلى أطلت فى عهد =



والتأليف والافتاء - فهو " قمة الجهود العثمانية ، سواء في الحركة
الجهادية ، وفي الناحية المعمارية ، والعلمية ، والأدبية ،
والعسكرية . كان هذا السلطان يؤثر في السياسة الأوربية تأثيرا
عظيما ، ومعنى أوضح كان هو القوة العظمى دليا في زمنه ، نعمت
الدولة الاسلامية العثمانية في عهده بالرخاء والطمأنينة " (١) .

وتوفلت الجيوش الاسلامية في عهده في أوربا حتى وصلوا الى
أبواب فينا ، وأصبح البحر الأبيض المتوسط وكذلك البحر الأسود
بحرين اسلاميين آمنين ..

" ولم تقتصر أعمال العثمانيين الجهادية ضد الاوربيين في
أوربا والبحر المتوسط فقط ، بل أخذ العثمانيون يناضلون ضد
البرتغاليين في المحيط الهندي .

عندما فتح العثمانيون مصر في عهد والد سليمان ، كان
البرتغاليون قد اكتشفوا طريق رأس الرجاء الصالح ووصلوا الى
الهند ، ومالبثوا أن قاموا باعتداءات وحشية على مسلمي الهند .
فاستنجد حاكم كجرات بالخليفة العثماني سليمان القانوني ، وكان

السلطان سليم الأول ولكن أردت توضيح حقيقة الأمر في دخول سليم الأول
الى مصر ، حيث وجدت أسباب ذلك عند مؤرخ خير عري قد اطلع على
المصادر العثمانية التركية والمصادر العربية ، وكتب في ذلك رسالته في

الدكتوراه . وهو الدكتور محمد حرب .

(١) محمد حرب: العثمانيون في التاريخ والحضارة ص ٨٩ .

طبيعياً أن يلبي الخليفة هذا الاستجداد ، فقامت القوات البحرية العثمانية بأربع حملات بحرية لتأديب البرتغاليين ، كانت الأولى عام ١٥٣٨م ...

وتأتى أهمية هذه الحملات الى أهمية مضيق باب المندب وسواحل البحر الأحمر بالنسبة للاستراتيجية العثمانية " (١) .

ب - الحالة الاجتماعية والحضارية:-

إن الدولة العثمانية شملت تحت رايتها خليطاً من الأجناس من أتراك وأكراد ، وأعاجم ، وعرب ، وأرمن ، وروم ، ويهود ... كما جمعت تحتها أيضاً أصحاب ديانات ومذاهب مختلفة من مسلمين سنيين وهم القوة الحاكمة العظمى ، وشيعة (قِيزِيلْ بَاشْ) = حمر الرؤوس (الروافض) ومسيحيين " يهود ... وكان المسيحيون فى البلاد التى فتحها العثمانيون يقيمون شعائرهم الدينية بحرية كاملة دون أن يلقوا أى أذى من قبل المسلمين ، وكذلك اليهود ..

فالدولة العثمانية دولة عسكرية - جهادية ، ذات أنظمة إدارية واجتماعية واقتصادية دقيقة تقوم على أسس ومبادئ قوية .

اذ ليس من المعقول أن يحافظ العثمانيون على وجودهم طوال ستة

(١) محمد حرب: العثمانيون فى التاريخ والحضارة ص ٩٩ - ١٠٠ .

قرون وربع قرن ، وكذلك ليس معقولا أن تحافظ دولة على كيانها كل هذه المدة إذا لم تقم على أسس ومبادئ سليمة فى مجالات شتى وإذا لم تكن ذات حضارة عالية . .

يقول الجنرال النمى كونت فارسلى - وهو القائد الذى أمضى حياته كلها فى محاربة العثمانيين - عن التنظيم العثمانى فى المجال الاقتصادى : " وصل التنظيم الاقتصادى العثمانى إلى درجة عالية ، بحيث لم يكن يعادلها نظير فى الحكومات المسيحية من الممكن إيجاد موانع شتى فى القوانين العثمانية والنظم الاقتصادية التركية تمنع الاستغلال ، وتشجب كافة المساوىء " .

وعن دقة تنظيم الطرق البرية العثمانية ووفرة الخدمات بها يشنى هذا القائد على العثمانيين ، كما يمضى قائلا : " من أسباب القدرة على الحركة العسكرية الموفقة للجيش العثمانى هو جودة الأطعمة والعناية بالحيوانات ، وهذه كلها أكثر دقة مما هى عليها عندنا ، وأكثر جودة فى التنظيم . . . " (١)

وفى المجال العسكرى " حتى عام ١٧٠٠م كانت المدفعية العثمانية أقوى مدفعية فى العالم ، فقد كان إعداد المدفعيين يتم بأعداد متين الجذور . فى عهد الفاتح (١٤٣٢ - ١٤٨١م - ٨٥٥ - ٨٨٦هـ)

(١) د . محمد حرب : العثمانيون فى التاريخ والحضارة ص ٤١٩ - ٤٢٠ .

كانت الطوخانة المتحركة (يعنى مصنع المدافع المتحرك) تنقل على ١٢٠٠٠ رطل ، وتحرك من استانبول حتى ألبانيا ، ثم تقف أمام مدينة مثل أشقودرة^(١) لكى تعب مدافع الحصار الثقيلة . ومدافع فتح القسطنطينية لاحتاج الى الحديث عنها لتكنولوجيا متقدمة فى ذلك الوقت . وكان هذا فى القرن الخامس عشر .

أما مدافع الهاون فقد استخدمت لأول مرة فى التاريخ فى عهد الفاتح أيضا .

وكان السلطان سليم الأول هو أول من استخدم المدافع غدير ثابتة الاتجاه ، التى يمكن تحريكها بيسر . وكان ذلك فى أوائل القرن السادس عشر الميلادى مظهر لدقة الاختراع العلمى والقدرة على استخدام التكنولوجيا الحديثة - بالنسبة لزمته - ، وكانت القوات العثمانية قد انتصرت على القوات المملوكية فى معركة الريدانية ، وهزمت المدفعية المملوكية الثقيلة الثابتة الاتجاه والوضع . كان لدى القوات المملوكية المدافع الضخمة التى كان يستخدمها بجانب الماليك خيرا ، جاءوا خصيما لذلك من أوروبا ...

أما عن الاسطول العثمانى - كمظهر حضارى - فقد كان حتى عام ١٨٦٨م هو الاسطول الثالث فى العالم قوة بعد الاسطولين (١) مدينة أشقودرة تقع اليوم فى شمال غرب ألبانيا .

الانكليزى ثم الفرنسى . وتشهد ترسانة السويس على دقة التنظيم العثمانى فى تنظيم اعداد الأسطول ، وسرعة تحركه من السويس الى مختلف الأماكن ، خاصة ما تحدثنا به وثيقة « هى فرمان لوالى مصر بسرعة ارسال الأسطول لانقاذ « الأهالى المسلمين » فى « البحرين » الواقعة فى بمركورفري « خليج البصرة - الخليج العربى ، عام ٩٨١ هـ ١٥ جمادى الآخرة من « الكفار » اى البرتغاليين الذين عاشوا فسادا هناك » (١) .

« وعن الخدمات الاجتماعية كمظهر حضارى فى الدولة العثمانية نقول : « إن الدولة لم تكن متكلفة بالخدمات الاجتماعية ، بل كانت هذه تدخل فى اختصاص الوقف » وكان ركنا أساسيا فى اقتصاد الدولة العثمانية . وعن طريقه نشطت الحركة العلمية فى جوامع استانبول (الجامع فى النظام العثمانى معماريا واداريا وحدة دينية وعلمية متكاملة ، فيها الجامع والمدرسة ، والمدارس الأقل من المدرسة والجامعة ، والمكتبة ، ومدينة الطلاب ، والمطعم الخاص بهم ، والمطعم الخيرى العام ، والحمام » ومدرسة الطب « والمستشفى . » (٢) كان صُوقُلُلى محمد (٢) باشا - على سبيل المثال - ينفق على

(١) محمد حرب: العثمانيون فى التاريخ والحضارة ص ٤١٨ - ٤١٩ محيلا الى وثيقة بدار محفوظات رئاسة الوزراء ، ديوان هايون مهمات دفتري رقم ٢٣ ص ٦٤ ، حكم ١٢٤ ، وجَنَكِيْزُ أُوْرُخَانَلُوْ : حبش أيا لتي .

(٢) اشتهر بمحمد باشا الطويل ، ولد فى بوسنة سنة ٩١١ هـ ، وتخرج فى مدرسة أندرون التى تخرج الإداريين والعسكريين الكبار لتدوير أمور الدولة ، وأصبح الوزير الأعظم سنة ٩٧٢ للسلطان سليمان القانونى واستمر على هذه الوظيفة =

الحركة العلمية فى استانبول من دخل وقف ٢٠٠٠ قرية عثمانية
فى تشيكوسلوفاكيا (وكانت تابعة للدولة العثمانية) . وأسعد
أفندي قاضى عسكر الروملى (يعنى البلقان) أوقف
وقفين كبيرين على تجهيز الفتيات المعدمات اللاتى يملن الى
سن الزواج . وكان لدى العثمانيين أوقاف كثيرة ومتعددة .

مثال آخر : كانت هناك أوقاف خاصة بصرف مرتبات للعائلات
المعوزة - غير الأكل - ، لأن الأكل المجانى له أوقاف عامة
أخرى تسمى (عمارت وقفى) أى وقف المطاعم الخيرية . وكانت
ال (عمارت) تقدم أكلا مجانيا لعدد يبلغ ٢٠٠٠ شخص يوميا
مجانا ، وكان مثل هذا فى كل الولايات .

(عمارت) السليمانية أى المطعم الخيرى الملحق بجامع السليمانية
بلغت ميزانيته عام ١٥٨٦م ما يعادل (١٠) عشرة ملايين دولار أمريكى
الاقليلا . ان وقفية السليمانية دليل على عظمة حضارة العثمانيين .

وبالطبع كان مصرف الطرق ^(١) ، و (كروان سرايى) أى الفنادق
المقامة على الطرق البرية فى كل أرجاء الامبراطورية العثمانية
بما فى ذلك المأكل والمشرب والمبيت كان مجانا ، يصرف عليه من
١٤ سنة ، واستشهد سنة ٩٨٧ هـ . (الموسوعة الاسلامية - التركيقة - ٥ / ٥٩٥) .

(١) شوارع استانبول كما رآها أوليا جلبي - فى القرن السابع عشر الميلادى - شوارع
نظيفة مرصوفة . يلاحظ القارىء أن الأرصفة كانت مجهولة فى أوربا فى ذلك
الوقت . (العثمانيون فى التاريخ والحضارة ص ٣٩١) .

الأوقاف ..

تلك لمحة عن الحضارة العثمانية حتى أيام الفتح العثماني
للشام ومصر ، يعنى من عام ١٢٩٩م - الى عام ١٥١٧م . مع أمثلة
طفيفة عامة " (١) .

وقد اعتاد العثمانيون أن يرسلوا مساعدات مالية كبيرة الى
سكان الحرمين الشريفين ، وأول من أرسل هذه المساعدة والآخرى
هذه الهدية الى أمير مكة والتي تسمى " الصرة " من السلاطين
العثمانيين هو محمد جلبى بن بايزيد الماعقة (٨١٦ - ٨٢٥هـ) (٢) .
فالصرة عبارة عن قدر معين من النقود يرسل الى الأمير ، لتوزيعه
على فقراء مكة والمدينة .. وقال بعض المؤرخين أن السلطان سليم
الأول هو أول من أرسل الصرة فى سنة ٩٢٣هـ - ١٥١٧م بعد فتح
مصر (٣) .

وأمر السلطان سليمان القانونى بشرا " بعض القرى بمصر من
أمواله " ووقف وارداتها على الغلة ترسل من مصر سنويا لتوزيعها
بمكة المكرمة بموجب الدفاتر السلطانية ، كما أمر بزيادة المبالغ

(١) محمد حرب: العثمانيون فى التاريخ والحضارة ٤٢٢ - ٤٢٣ .

(٢) يقول الدكتور محمد حرب فى كتابه العثمانيون فى التاريخ والحضارة ص ٥٩ : ان

أول " صرة " أرسلها العثمانيون الى الحرمين الشريفين كان فى عهد بايزيد

الماعقة (٧٩١ - ٨١٦) .

(٣) محمد فريد بك: تاريخ الدولة العلية العثمانية ص ١٥٢ .

التي ترسل مُرّة الى الحرمين .

كما أوقفت الحكومة العثمانية الجزية التي تحصل من قضاة
أثينا (العاصمة اليونانية الآن) على الحرمين الشريفين (١) .

ج - الحالة العلمية :-

على الرغم من اشتغال العثمانيين بالفتوحات والجهاد فى
قارات ثلاث عامة ، وفى قارّة أوربا خاصة ، لم يهتموا الاهتمام بالعلوم
والثقافة الاسلامية ، والعلوم الرياضية وكذلك العلماء ، بل انهم
وكلوا التخطيط الإدارى والتنفيذ منذ عهد مؤسس الدولة عثمان الغازى
الى علماء الدين ، وهذا الاهتمام واضح تمام الوضوح فى هيئة
مؤسس الدولة لابنه أورخان الغازى (٧٢٦ - ٧٦١ هـ) ، وهو على
فراش الموت ، يقول فيها :

" يا بنى ! اياك أن تشتغل بشىء لم يأمر به الله رب العالمين .
واذا واجهتك فى الحكم معضلة فاتخذ من مشورة علماء الدين
موتلاً .

يا بنى ! أحط من أطاعك بالاعزاز ، وأنعم على الجنود ، ولا يفرنك

(١) محمد حرب : العثمانيون فى التاريخ والحضارة ص ٣٩٣ .

الشیطان بجندك ومالك ، ویاك أن تتعد عن أهل الشریعة .

یا بنی ! انك تعلم أن غایتنا هی ارضاء الله رب العالمین «
وأن بالجهاد یعم نور دیننا كل الآفاق » فتحدث مرضاة الله
جل جلاله .

یا بنی ! لسنّا من هؤلاء الذین یقیمون الحروب لشهوة حکم ،
أو سيطرة أفراد « فنحن بالاسلام نحیا ، وللاسلام نموت ، وهذا
یا ولدی ما أنت أهل له » (١) .

فترى مدى هذه الومیة فی حياة الموصی حیث یقول طاشکبری
زاده فی ترجمة شیخ عثمان الغازی المؤسس المولی أدّه بالی :
" ولد بالبلاد القرمانیة ، وقرأ هناك بعضا من العلوم ، ثم
ارتحل الى البلاد الشامیة « وتفقه بها علی مشایخ الشام ، وقرأ
التفسیر والحديث والأصول علیهم ، ثم ارتحل الى بلادہ ، واتصل
بخدمة السلطان عثمان الغازی ، ونال عنده القبول التام « وكانوا
یرجعون الیه بالمسائل الشرعیة ، یتشاورون معه فی أمور السلطنة ،
وكان عالما عابدا زاهدا » (٢) .

ومعد وفاته قام مقامه ختنه - ای ختن أدّه بالی - المولی

(١) د . محمد حرب : العثمانيون ص ١٦ نقلا عن المؤرخ العثماني عاشق جلبي .

(٢) الشقائق النعمانیة ص ٦ ، انظر أيضا : الفوائد البهیة ٧٤ - ٧٥ .

طُوْرَسُونُ فقيهه " فى أمر الفتوى " وتدبير أمور السلطنة ، وتدريس العلوم الشرعية ، وكان عالما عاملا مجاب الدعوة (١) .

" ولعل هذه الوصية كان النبراس الذى جعل العثمانيين يهتمون بالعلم " والمؤسسات العلمية ، والجيش والمؤسسات العسكرية ، والعلماء واحترامهم " والجهاد الذى أوصل فتوحاتهم الى أقصى مكان وصلت اليه راية جيش مسلم ، والادارة والحضارة .

وكانت أول تطبيقاتها فى عهد العوصى اليه - أورخان بن عثمان - فقد أقام أول جامعة اسلامية فى الدولة العثمانية ، وأقام أول جيش نظامى فى تاريخ العالم (٢) * (٣) .

ويقول طاشكبرى زاده : " وبنى السلطان أورخان مدرسة فى بلدة إزنيق (٤) ، وهى - على ماسمعه - أول مدرسة بنيت فى الدولة العثمانية ، وعين تدريسها للشيخ داود القيصرى ، فدرس هناك وأفاد ، ومنف وأفاد ... " (٥) .

-
- (١) الشقائق النعمانية ص ٧ ، الفوائد البهية / ٨٥ .
 - (٢) انظر فى وصف الدكتور احسان حقى هذا النظام بأنها فكرة عسكرية عبقرية ، فى تاريخ الدولة العلية العثمانية ص ٧٦٧ - ٧٦٨ .
 - (٣) محمد حرب: العثمانيون فى التاريخ والحضارة ص ١٦ - ١٧ .
 - (٤) مدينة يونانية قديمة بآسيا الصغرى ، أصل اسمها (نيقيه) ، واقعة شرق بورصة بنحو ٨٠ كيلومتر ، كانت مركزا علميا يلى استانبول مباشرة فى المكانة الدينية والعلمية المسيحية قبل الفتح .
 - (٥) الشقائق النعمانية ص ٨ ، انظر كذلك : تاريخ الدولة العلية العثمانية ص ١٢٤ .

ثم ان السلاطين والوزراء والأُمراء والأغنياء بل والقضاة والمدرسين بنوا كثيرا من المدارس ، و دور العلم وخزانات الكتب ، كما أبدوا اهتماما بالغاً بالدراسات الإسلامية ، فبنوا لها المدارس الكثيرة فى المدن التى فتحوها ..

ومن أبرز المدارس التى ظهرت فى هذا القرن هى " المدارس الثمان " التى أنشأها السلطان محمد الفاتح ، حيث إنه لما فتح مدينة قسطنطينية جعل ثمان من كنائسها مدارس ، وعيّن لكل منها مدرسا من فضلاء ذلك الدهر ، ثم لما بنى المدارس الثمان بجوار مسجده ، والتى اشتهرت بـ " مدارس فاتح " نقل التدريس من الكنائس - المحولة الى المدارس - الى هذه المباني الجديدة (١) . وكانت هذه المدارس ذروة فى تاريخ العلم والحضارة ..

وقد اهتم السلطان محمد الفاتح ومن يليه من السلاطين بهذه المدارس اهتماما بالغاً ، فتخيروا لها نخبة العلماء فى العالم الاسلامى ، فاجتمع فيها مدرسون أفذاذ ..

إن أول كلية للطب عند العثمانيين قامت فى عهد محمد الفاتح .

وكان بجوارها مؤسسة كبرى باسم مستشفى الفاتح للأمراض

(١) طاشكبرى زاده : الشقائق النعمانية ص ٦٠ ، ٧٥ .

العقلية بها (٧٠) حجرة، (٨٠) قبة، (٢٠٠) خادم، الى جانب
الأطباء المختصين . (*)

وكانت حياة السلطان محمد الفاتح زاخرة بالعلم والحرب،
فمن الناحية العلمية أنه كان يجيد عدة لغات الى جانب لغته
القومية ، فقد كان يجيد العربية واليونانية واللاتينية بجانب
اللغة العبرية .

وعرف عن الفاتح (حب العلماء) واستقدامهم من البلاد
الأخرى .

ومن أبرز علماء عصره الشيخ آق شمس الدين ، محمد بن
حمزة (١) ، والمولى شمس الدين أحمد بن اسماعيل الشهير
بالمولى الكوراني (٢) ، والمولى خسرو (ت ٨٨٥ هـ) (٣) ، وعلى
القوشجي (٤) ، والمولى مصلح الدين مصطفى بن يوسف الشهير
بالمولى خواجه زاده (٥) ، والمولى مصلح الدين مصطفى القسطلاني (٦)
أحد مشايخ العلامة ابن كمال باشا ، وغيرهم كثيرون (٧) .

(*) العثمانيون فى التاريخ والحضارة نقلا عن أوليا جلى ص ٣٩٠ ، ٤٢٢ .

(١) ترجمته فى الشقائق النعمانية ص ١٣٨ - ١٤٢ .

(٢) ترجمته فى الشقائق النعمانية ص ٥١ - ٥٥ .

(٣) ترجمته فى الشقائق النعمانية ص ٧٠ - ٧٢ .

(٤) ترجمته فى الشقائق النعمانية ص ٩٧ - ٩٩ .

(٥) ترجمته فى الشقائق النعمانية ص ٧٦ - ٨٤ .

(٦) ترجمته فى الشقائق النعمانية ص ٨٧ - ٨٩ .

(٧) انظر: محمد حرب: العثمانيون ص ٨٢ ، وكذلك حاجى خليفة: كشف الظنون ١ / ٦٨٠ .

ونقل الدكتور محمد حرب عن المؤرخ العثماني القديم لطيفي قوله (١) : " كان الفاتح اذا سمع بعالم متبحر متفرد في فن من الفنون في الهند كان أوفى السند ، استماله بالاكرام ، ونفحه بالمال ، ومنّاه من المراتب والمناصب بكل عزيز المنال ، فحبب العلماء أن يزايروا أوطانهم وفدوا عليه . ومن المتعارف المشهور أنه استقدم العالم الكبير على القوشجي السمرقندي ، وكانت له في الحكمة والفلك شهرة ، استقدمه الفاتح من ديار العجم ، وقدر له ألف آقچه (٢) على كل مرحلة من مراحل سفره ، وأكرمه إكراما ، ووقره توقيرا . "

ثم اختار السلطان سليم الأول نخبة من علماء الأزهري لكتبي يدرسوا بمدارس فاتح ، بمقر الخلافة الجديد .

كما أنشأ السلطان سليمان القانوني كليته (٣) الشهيرة باستانبول وهي عبارة عن أربع مدارس (أي المدرسة الأولى ، والمدرسة الثانية ، والمدرسة الثالثة ، والمدرسة الرابعة) ، ومدرسة الملازمين ، ودار الحديث ، ودار الطب - وهي مدرسة عليا لتدريس الطب ، ودار الشفاء - أي المستشفى الخاص بدار الطب - ، ودار القراء - لتدريس القرآن الكريم : بقرااته ورواياتها - ، ودار التعليم -

(١) العثمانيون في التاريخ والحضارة ص ٢٤٧ ، ٢٥٩ . انظر كذلك : الشقائق النعمانية / ٩٨ .

(٢) وفي الشقائق النعمانية ص ٩٨ : وصفوا له بأمره اليه في كل مرحلة ألف درهم .

(٣) الكلية في العمارة العثمانية تعني مجموعة المنشآت الخيرية ، والمدارس المحيطة بالجامع .

أى مدرسة المبيبة - ٠٠ وجعل لهذه الكلية أوقافا كثيرة فى أماكن مختلفة (١).

كما أسس سليمان القانونى المدارس السلیمانیة الأربعة بمكة المكرمة على المذاهب الأربعة يدرس فيها علماء مكة المكرمة العلوم الشرعية ..

ويقول العلامة قطب الدين العکى عن تأسيس هذه المدارس ورواتب المدرسين والموظفين والدارسين فيها :

" وعين المرحوم سليمان وظائف المدرسين والطلبة وغير ذلك من أوقافه بالشام ، وعين لكل مدرس خمسين عثمانيا فى كل يوم ، وعين للمعيد أربعة عثمانيون فى كل يوم ، ولكل مدرس خمسة عشر طالبا ، لكل طالب عثمانيون ، وللغراش كذلك ، وللبنواب نصف ذلك ، يجهزها فى كل عام ناظر الأوقاف السلیمانیة بالشام ، مع الركب الشامى الى مكة المشرفة ، فيوزع على المدرسين .

ولم تكمل هذه المدارس الأربعة الا فى دولة السلطان سليم الثانى ابن سليمان ، فأنعم بالمدرسة المالكية السلیمانیة ، وهى رأس المدارس الأربعة ، على قاضى القضاة القاضى حسين الحسنى ، وأنعم بالمدرسة الحنفية السلیمانیة على مؤلف هذا الكتاب - وهو العلامة الشيخ

(١) انظر: جاهد بالظه جى : المدارس العثمانية فى القرن الخامس والسادس عشر الميلادى ص ٥١٨ - ٥١٩ ، ومحمد حرب: العثمانيون ص ٢٣١ .

قطب الدين المكي رحمه الله - فى أواسط جمادى الأولى سنة
خمس وسبعين وتسعمائة « فقرأت فيها قطعة من الكشاف، والهداية »
وقطعة من تفسير أبى السعود ، وقرأت فيها درسا فى الطب ،
ودرسا فى الحديث وأصوله ، وأدرس تكميل شرح الهداية لابن
الهمام ...

ثم قال : وأنعمت السلطنة الشريفة بالمدرسة السلطانية
السليمانية الشافعية لإقراء مذهب الشافعية على بعض علماء
الشافعية .
وأما المدرسة الرابعة السليمانية فقد جعلها المرحوم الواقف
لأحياء مذهب الإمام أحمد بن حنبل « فعدل عنه الى علم الحديث
الشريف » وجعلت تلك المدرسة دار الحديث ، يقرأ فيها المحاضرات
الستة (١) .

وقد اشتهر فى أيام دولة سليمان بن سليم القانونى جمع من
العلماء ، منهم :

المفتى على شلبي المعروف عند هم بزَنْبِيلِي على أفندى أى على
الزنبيلى (٢) وهو المولى علاء الدين على بن أحمد بن محمد
الجمالى (ت ٩٣٢هـ) أحد دعائم الإفتاء فى زمن السلطان سليم
وابنه سليمان ، وبعد وفاته أسند أمر الفتوى فى الدولة
العثمانية الى ابن كمال باشا .

(١) الإعلام بأعلام بيت الله الحرام ٢٢٧ - ٢٣٩ .

(٢) ترجمته فى الشقائق النعمانية ص ١٧٣ - ١٧٦ .

والعلامة ابن كمال باشا (ت ٩٤٠هـ) ، وسعدى جلى (ت ٩٤٥هـ)
وهو الذى تولى منصب المشيخة الاسلامية بعد شيخه ابن كمال
باشا ، وستأتى ترجمته ضمن تراجم تلاميذه .

وجوى زاده (١) : وهو العلامة محيى الدين محمد بن محمد بن
إلياس (ت ٩٥٤هـ) تولى القضاء والإفتاء فى الدولة العثمانية ،
فقيه ، له تعليقة على " الأشباه والنظائر " لابن نجيم المصرى .

والعلامة أبو السعود ، محمد بن محمد العمادى الشهير فى
زمانه بخواجه شلى (ت ٩٨٢هـ) (٢) ، وهو من تلاميذ العلامة
ابن كمال باشا أيضا ، شغل منصب الإفتاء سنين طويلة بعد شيخه .

والعلامة القاضى المدرس المؤرخ الشيخ عصام الدين أبو الخير
أحمد بن مصلح الدين مصطفى بن خليل ، الشهير بطاشكبرى
زاده (ت ٩٦٨هـ) ، صاحب " الشقائق النعمانية فى تراجم علماء
الدولة العثمانية " ، و " مفتاح السعادة " .

وقد ترجم طاشكبرى زاده فى " الشقائق " أكثر من خمسمائة

(١) ترجمته فى الشقائق النعمانية ٢٦٥ - ٢٦٦ ، وشدرات الذهب ٤٢٦/٨ - ٤٢٧ ،
والفوائد البهية ٢١٢ .

(٢) انظر: العمامى نسط النجوم العوالى فى أبنا الأوائل والتوالى ٧٣/٤ حيث
انه ظن أن المفتى خواجه شلى شخص ، وأبو السعود أفندى صاحب التفسير
شخص آخر غيره ، مع أنهما شخص واحد . فالعلامة أبو السعود اشتهر بين الناس
بخواجه شلى .

عالم وشيخ من الذين عاشوا في الدولة العثمانية منذ عثمان
الغازي الى سليمان القانوني ، وهو العهد الذي عاش فيه
المؤلف طاشكيري زاده ، وكذلك العلامة ابن كمال باشا ، والكتاب
ترجم من لغته العربية الى اللغة التركية في عهد مؤلفه
التركي ..

(١)
يقول محقق " الشقائق " الدكتور صبحي فرات في المقدمة:
" ان القسم الأكبر من تلك الشخصيات التي احتواها هذا الكتاب ،
كان قد خلف مؤلفات كثيرة في مجال العلوم الاسلامية ، كالفقه
وال تفسير والحديث وعلم الكلام ، والأدب ، وهذا ما يظهر لنا قوة
نمو وتطور العلوم الاسلامية باللغة العربية على الساحة
العثمانية من القرن السابع الى القرن العاشر الهجري ، أي من
القرن الثالث عشر الميلادي حتى القرن السادس عشر الميلادي .. "

وهناك مدارس داخل القصر السلطاني بطوب قابي باستانبول
تسمى " أندرون همايون " وهي عبارة عن جامعة خاصة داخل
القصر ظلت أربعة قرون كمدرسة فنية لاعداد الموظفين الكبار من
العسكريين والمدنيين حتى يشاركوا في تسيير مؤسسات الدولة ..
(٢)

" وفي هذه المدرسة كان يؤتى بشبان أكثرهم من المدارس
السلطانية حيث يعدّون اعدادا عسكريا تربويا مع منحهم رتبة

(١) نقلا عن " العثمانيون في التاريخ والحضارة " ص ٤٢٩ - ٤٣٠ .

(٢) المدارس العثمانية في القرن الخامس والسادس عشر ص ١٦ - ١٨ .

الضباط ومرتب مجز • كانوا يدرسون فى القصر على ادارة الدولة من ناحية ، ويتلقون دراسات خاصة فى العلوم العسكرية والمواد العلمية والدينية • يتدربون على السباحة والرماية والفروسية • وكانت اللغة العربية فى هذه المدرسة لغة إجبارية ، اذا رسب الطالب الضابط فيها يرسب تماما • أما أعلى مراحل هذه المدرسة تسمى " خاص أوده سى " يعنى الغرفة الخاصة ، ولم يكن يقبل بها أكثر من (٤٠) طالبا فقط ، هم الصفوة ، حيث يعدون للمناصب الأكبر فى الدولة ••••• (١) .

وهكذا يكون كل الضباط الكبار والموظفين الكبار فى الدولة على درجة عالية من المعرفة والثقافة ، وكان فيهم كثرة ملحوظة من العلماء •

ولقد عّد الدكتور جاهد بالطه جى فى رسالته القيمة " المدارس العثمانية فى القرن الخامس والسادس عشر الميلادى " التى طبعت فى استانبول - المدارس التى تأسست فى هذين القرنين فى الدولة العثمانية فبلغت خمسمائة مدرسة تقريبا ، ومثل هذا العدد الى الألف مع المدارس التى بنيت قبل العثمانيين والتى استعملوها لغرض التدريس فيها •

وقسم الدكتور بالطه جى المدارس الى قسمين :

(١) العثمانيون فى التاريخ والحضارة ٤١٧ - ٤١٨ ، وكذلك ص ٤٣٢ •

القسم الأول : المدارس العامة :

وقسمها الى :

أ - المدارس التي يعطى لمدرسيها عشرون درهما يوميا ، فبلغ عدددها في هذين القرنين حسبما ذكرها بالطه جى الى (٢٢) مدرسة .

ب - المدارس التي يعطى لمدرسيها ثلاثون درهما يوميا ، وعدددها (٢٢) مدرسة .

ج - المدارس التي يعطى لمدرسيها أربعون درهما يوميا ، وعدددها (٢٩) مدرسة .

د - المدارس التي يعطى لمدرسيها خمسون درهما يوميا ، وعدددها (١٤٧) مدرسة .

هـ - المدارس التي يعطى لمدرسيها ستون درهما يوميا ، وعدددها (١٨) مدرسة .

و - المدارس التي يعطى لمدرسيها أكثر من ستين درهما ، وعدددها أربعة مدارس .

ز - وذكر تحت عنوان " المدارس الأخرى ، التي لم يعمل الي معرفة ما يأخذ مدرسوها (٧٢) مدرسة .

وهذا التقسيم يفيد أيضا مراحل الدراسة في الدولة العثمانية حيث ان الطالب يكمل الكتب المقررة في المدارس التي يعطى لمدرسيها عشرون درهما ثم ينتقل الى التي يليها ، ثم الى التي يليها ، وهكذا . . .

القسم الثانى: المدارس التخصصية:

وتنقسم الى :

- أ - دور الحديث ، وعددها (٢٠) مدرسة .
- ب - دور القراء ، وعددها (١٥) مدرسة .
- ج - مدارس الطب ، وعددها (٧) مدارس (١) .

فبلغ مجموع المدارس العامة التى ذكرها د . بلطه جى فى
دراسته الى (٢٢٤) مدرسة .

وإذا أضفنا الى هذا العدد المدارس التخصصية فيصل العدد الى
(٢٦٦) مدرسة . والمدارس الابتدائية للصبيان غير داخلية فى
هذا العدد . وقد انتشرت هذه المدارس فى كل حى من أحياء
المدن ، وكذلك القرى . ويذكر أوليا جلى فى القرن السابع
عشر الميلادى (١٩٩٣) مدرسة للصبيان فى استانبول فقط ، وإذا
أخذ هذا العدد بعين الاعتبار فيمكن القول بأن عدد المدارس للصبيان
فى القرن السادس عشر لا يقل عن (١٠٠٠) مدرسة فى استانبول
نفسها . . . (٢)

وهذا ان دل على شىء فإنه يدل على مدى انتشار التعليم

(١) د . جاهد بالطه جى : المدارس العثمانية فى القرن الخامس والسادس عشر الميلادى .
فهرس الموضوعات .

(٢) د . بالطه جى : المدارس العثمانية فى القرن الخامس والسادس عشر الميلادى ص ١٩ .

فى مراحلہ الأولى فى الدولة العثمانية ، واهتمام العثمانيين بالتعليم
فى جميع مراحلہ .

وأما مصر - مقر الخلافة قبل دخول العثمانيين فيها ، وكذلك
مقر الأزهري - فقد كانت أرضاً صالحة للعلماء والأدباء والمؤرخين ،
وقد بلغت الحركة العلمية والثقافية فى مصر ذروتها من التقدم
والازدهار ، حيث كان الأزهري والمدارس الأخرى يتمتع باهتمام
الحكام والأمرأ وذوى الجاه والثراء فى وقف الأراضى والعناصر على
العلماء وطلاب العلم لكى يتوفروا على دراستهم آمنين مطمئنين .

وقد عدد ابن إياس فى حوادث سنة (٩٠١ هـ) أن قايتباي
أنشأ مدرستين بالشام ، ومدرسة بالاسكندرية ، ومدرسة بغزة ،
ومدرسة عظيمة بمكة المكرمة عند باب السلام ، ومدرسة أخرى بالمدينة
المنورة . . (١)

وكان لهذه المدارس المنتشرة فى البلاد العثمانية الإسلامية
دور بارز وأثر كبير فى الحياة العلمية وازدهار العلوم الإسلامية ،
وفرت جهاز التدريس واحتياجات الطلاب والمدرسين ، فقد نشأ
فيها علماء أفاضل ، وشايخ كبار قاموا بالتدريس والإفتاء والقضاء
والدعوة والارشاد فى جميع أنحاء الدولة العثمانية والبلاد الإسلامية .
(١) انظر فى : ابن إياس : دراسات وبحوث ص ٥١ ، ٧٣ ، ابن العماد : شذرات الذهب
٩ / ٨ ، ابن إياس بدائع الزهور ٢ / ٢٩٧ - ٢٩٨ .

اهتمام العثمانيين باللغة العربية :

هذا ، " وكانت اللغة العربية - سوا " قبل الفتح العثماني للبلاد العربية أوبعد - هي لغة الثقافة والأدب والعلوم عند العثمانيين كتبوا بها كل شيء " من كتب الفقه أو الفتاوى أو الدين « اصطلاحات العلوم العثمانية كانت كلها عربية » كما كتبوا بها التراجم ، مثل " الشقائق النعمانية " لطاشكبرى زاده ، وكتبوا بها التاريخ ، مثل " جامع الدول " لمنجم باشى أحمد دده ، وتاريخ " العيلىم الزاخر فى علوم الأوائى والأواخر " للعالم التركى جنابى « وكتبوا بها المقامات ، مثل مقامات عيدى » .

وقد قرر العثمانيون اللغة العربية لغة أولى فى جميع المعاهد التعليمية من أولها الى آخرها ، ودرسوا بها كافة العلوم . أهمل الأتراك العثمانيون لغتهم التركية ، وألفوا الكتب المدرسية وغـير المدرسية بما فى ذلك صرف ونحو اللغة العربية - بالعربية ، وكتبوا بها الرسائل (أنظر فهرس مخطوطات السليمانية) . واشتقوا من العربية اصطلاحات علمية كثيرة « فى حين أننا الآن نشق هذه المصطلحات من أوربا » .

الغريب فى الأمر « أن حركة تنقية اللغة التركية من الكلمات والمصطلحات العربية تشط هذه الأيام . ان حديث المعاصرين الاثراك عن (العمل على التخلص من سيطرة اللغة العربية على اللغة التركية) لا يخلو منه حديث فى الاذاعة « ولا كتب اللغـة التركية فى المدارس »

الأتراك المحدثون يهتمون العثمانيين وتهمون الدولة العثمانية بأنها أهملت (لغتنا التركية الجميلة على حساب اللغة العربية) . وأن العثمانيين أسهموا في إثراء الثقافة العربية ^(١) ، وكان (الأولى أن يهتموا بتطوير ثقافتنا التركية) ^(٢) .

ويقول الدكتور احسان في ملحق تاريخ الدولة العلية العثمانية ص ٧٢٩ : " فالأتراك كانوا مسلمين ، والمسلم أخو المسلم أينما كان ، هذا بالإضافة الى أن العرب كانوا شركاء الأتراك في الحكم ، فكان منا الوزراء ، منا الولاة ، منا القادة ، ولم يكن ما يفرق بيننا وبين التركي ، لا بل كانت اللغة العربية هي اللغة الرسمية المستعملة في البلاد العربية في القضاء والادارة الا ما كان منها ذا علاقة ببلاد الأتراك . . . " .

ثم " هناك علامة بارزة على الاهتمام السامي باللغة العربية في الدولة العثمانية ، وهي أن كل أمير وسلطان وخليفة عثماني كان يجيد اللغة العربية ، تعلم ودرس بها ، واتخذها وسيلة لتعلم الدراسات الاسلامية المنصوص عليها في نظام تربية الأمراء في القصر العثماني .

(١) واتهم احد المترجمين لابن كمال باشا من المحدثين وهو نهال آدسز بأنه أهمل لغته الأم ، بل تجاهل عن وجودها ، وعدّ حشو الكلمات العربية والفارسية في النثر التركي من شروط العالمية . (انظر : نهال آدسز : ترجمة ابن كمال باشا ومؤلفاته ، مجلة الشرقيات العدد السادس / ٧٤ - ٧٥) .

(٢) د . محمد حرب : العثمانيون في التاريخ والحضارة / ٤٢٤ - ٤٢٥ .

وأحب هنا أن أنقل عبارة كتبها مؤرخ التريية التركية المشهور
عثمان أركين فى كتابه تاريخ التريية التركية (فى خمسة
أجزاء ، استانبول ١٩٣٩ - ١٩٤٣) هى :

" اتخذ السلاجقة الأتراك فى دولتهم السلجوقية ، اللغة
الفارسية لغة رسمية لهم وهم أتراك . والعثمانيون - مع استخدامهم
للغتهم التركية فى الأعمال الحكومية - إلا أنهم لم يدرسوا هذه
اللغة للشعب فى أى مؤسسة من المؤسسات . فاللغة السائدة
والمسيطرة فى المدارس والجامعات عند العثمانيين كانت اللغة العربية .
ولم تتحى اللغة العربية عن المكانة الأولى فى المؤسسات التعليمية
العثمانية إلا مع إلغاء النظام التريوى العثمانى عندما صدر قانون
عام ١٩٢٣ " .

يعدد عثمان أركين أسماء المدارس فى عهد " اتخاذ التعليم
العثمانى اللغة العربية أساسا لغويا " ، فيذكر مدرسة أعداد
الأمراء ، ومدرسة أندرون (وهى مدرسة فى القصر السلطانى
لإعداد موظفين من الدرجة الأولى العالية لاستخدامهم فى
القصر والجيش والحكومة) ، والمدارس العسكرية ، ومدارس الموسيقى
العسكرية ، ومدارس الفنون العسكرية .

ونجد فى دور الأرشيف فى تركيا الآن الوقفيات العديدة مكتوبة
باللغة العربية ، والأمثلة أكثر من أن تحصى ..

وحتى فى آخر ست سنوات من عمر الدولة العثمانية « وأقصد
بها فترة حكم حزب الاتحاد والترقى - وهو حزب ثار أساسا على
وجود الدولة العثمانية » ونجح بالفعل فى تقييدها - أقول انه
حتى فى هذه الفترة القصيرة جدا من التاريخ ، والتى نادى بعض
قادة الاتحاد والترقى فيها بالترك « لم تستطع هذه السياسة
أن تمسّ سلطة اللغة العربية فى معاهد التعليم بأنواعها » ولم
يتوقف التعليم بالعربية فيها ، ولم ينقص احترام العثمانيين للغة
العربية » (١) .

ولعلى قد أطلت فى بيان مكانة اللغة العربية عند العثمانيين
فى بلادهم ومدارسهم ، وذلك قصدت ، حيث إننا قد قرأنا فى
مادة النصوص ونحن طلبة فى معهد اللغة العربية بالجامعة
المقولة الشائعة عند بعض المؤرخين والأدباء ، وهى (ولولا
الأزهر الشريف لأصبحت اللغة العربية ، والعلوم الدينية بأضرار ،
ولغلبت عليها اللغة العربية التركية) .

وجيب الدكتور محمد حرب على هذه الفكرة المستمدة من مصادر
أجنبية بقوله :

" وهذه مقولة مجافية تماما لتاريخ التربية والتعليم ... من
قال : ان العثمانيين تدخلوا فى مقررات الأزهر « ولا فى دراساته ؟ !
ومن قال انهم وقفوا ضد اللغة العربية ؟ ! بل من يستطيع
(١) محمد حرب : العثمانيون فى التاريخ والحضارة ٤٣١ - ٤٣٢ .

منا أن يقول ذلك ونحن نشتغل بالتاريخ ؟ ١ من يستطيع أن يقول ذلك فى الدولة العثمانية التى حمت اللغة العربية ودافعت عنها ، وكانت اللغة العربية هى اللغة الرسمية فى مؤسسات التعليم العثمانية كلها ، فى أوربا الشرقية (بلاد الروملى) ، وفى الأناضول ، وفى بلاد الأكراد (التابعة للدولة) وفى بلاد الغرب : فى بلغراد ، وودابست ، وسوخارست ، وصوفيا ^(١) ، واستانبول ، وقونية ، وحلب ، ومغداد ، ومنعاه ، والقاهرة ، والحجاز ، والقائمة طويلة .

ثم ان انتاج العثمانيين باللغة العربية انتاج هائل وعميق ، وقائمة الأمثلة طويلة أيضا . حاجى خليفة صاحب "كشف الظنون" ، ومنجم باشى صاحب "جامع الدول" ، وجنايى صاحب "العيلم الزاخر" ، و خليل فوزى صاحب "السيوف القواطع" ، ومعلم جودت صاحب "ذيل على ابن بطوطة" ، والشيخ أبو السعود وتفسيره ، والبيضاوى وتفسيره ^(٢) ، ومنطفى صبرى وكتابه "موقف العقل" .

وأشير هنا إشارة الى جهود العثمانيين فى التأليف فى نحو وصرف اللغة العربية والى ابن كمال باشا ، الذى وصفه صاحب الفوائد البهية بقوله (وأقرله علماء القاهرة بالفضل) ، و (يكاد يكون ابن كمال باشا ، والسيوطى نجمى عصرهما) ، و (أن ابن كمال

(١) والبوسنة والهرسك ، وألبانيا وجميع بلاد البلقان .

(٢) هكذا ذكر الدكتور حرب ، ولعله يقصد أحد من كتب حواش على تفسير البيضاوى ، مثل شيخ زاده عبد الرحيم بن على (ت ٩٢٤ هـ) وحاشيته مطبوعة مع تفسير البيضاوى (ت ٦٨٥ هـ) ، والا فالبيضاوى لير من علماء الدولة العثمانية .

باشا أدق نظرا من السيوطي وأحسن فهما (١). لابن كمال باشا هذا رسائل لغوية عربية كثيرة ، منها (رسالة في تحقيق معنى كاد) ، و (رسالة في رفع ما يتعلق بالضمائر من الأوهام) ، و (دقائق الحقائق في اللغة) ، و (رسالة الكلمات العربية) (٢).

منظرة الى المقررات الدراسية في مساجد ومدارس وكنائس الدولة العثمانية على كل مراحل تطورها تشهد بالاهتمام البالغ الرفيع المستوى ، ليس باللغة العربية فقط ، بل وآداب العربية أيضا .

ثم يقول الدكتور محمد حرب في نهاية كلامه قائلا : " ثم أوجه لكم هذا السؤال : متى فرض العثمانيون اللغة التركية كلغة علم ، أو حتى لغة تحدث في مدارس مصر ؟ " (٣).

(١) الفوائد البهية ص ٢٢ ، انظر كذلك : التيمى : الطبقات السنية في تراجم الحنفية ١/٣٥٦ - ٣٥٧ ، ابن عابدين : رد المحتار على الدر المختار ١/٢٦٠ .

(٢) انظر في " جهود ابن كمال باشا في اللغة العربية " مقال للدكتور رشيد

عبد الرحمن العبيدي ، في مجلة المجمع العلمي العراقي ، الجزء الأول ، المجلد

الثامن والثلاثون (١٤٠٧) ص ٢٧٠ - ٢٨٩ .

(٣) العثمانيون في التاريخ والحضارة ٤٣٥ - ٤٣٦ .

الفصل الثاني

حياة ابن كمال باشا

- ١ — اسم ونسب .
- ٢ — مولده ونشأته وطلب العلم .
- ٣ — منزلته العلمية .
- ٤ — ثناء العلماء عليه .
- ٥ — علماء القاهرة أقرؤا له بالفصل والتفان في العلوم .
- ٦ — الموازنة بين ابن كمال والسيوطي .
- ٧ — الموازنة بينه وبين العلامة أبي السعود تلميذه .
- ٨ — ما تولاه من المناصب .
- ٩ — دفاعه عن عقيدة أهل السنة وكفاحه ضد البدع والفتن .
- ١٠ — صفته وجليته .
- ١١ — وهل له من أئمة ذرية من بعده ؟
- ١٢ — وفاته .

١ - اسمه ونسبه :-

هو الامام ، العالم ، العلامة ، شمس الدين أحمد (١) بن سليمان بن كمال باشا (٢) ، أحد الموالى الرومية (٣) .

فنسب الى جده كمال باشا ، واشتهر بابن كمال باشا ، أو كمال باشا زاده (٤) ، أو ابن الكمال الوزير .

(١) ذكر جرجى زيدان فى تاريخ آداب اللغة العربية (٣/٢٥٢) أن اسمه محمد ، وهذا خطأ منه صريح ، كما ذكر أسعد طلس فى مقال له بعنوان " دور كتب فلسطين ونقائس مخطوطاتها " فى مجلة المجمع العلمى بدمشق أن اسمه محمد ، وذكر فى الهامش أنه لم يهتد الى ترجمته . لأنه ليس بهذا الاسم أحد ، وإنما اسمه الصحيح هو أحمد .

(٢) انظر فى ترجمته : طاشكبرى زاده : الشقائق النعمانية ٢٢٧ - ٢٢٨ ، الكفوى : كتاب أعلام الأخيار ق ٣٨٠ ب - ٣٨٣ أ ، التيمى : الطبقات السنية ١/٣٥٥ - ٣٥٧ ، الغزى : الكواكب السائرة ٢/١٠٧ - ١٠٨ ، حاجى خليفة : كشف الظنون ١/٢٨٣ ، ابن العماد : شذرات الذهب ٨/٢٣٨ - ٢٣٩ ، ابن الغزى : ديوان الاسلام ق ٧١ ، اللكنوى : الفوائد البهية ٢١ - ٢٢ ، البغدادى : هديسة العارفين ١/١٤١ - ١٤٢ ، جميل بك العظم : عقود الجواهر ١/٢١٧ - ٢٢٦ ، محمد طاهر البروسوى : عثمانلى مؤلفلى ١/٢٢٣ - ٢٢٤ ، البستانى : دائرة المعارف ٣/٤٨٢ ، سرکيس : معجم المطبوعات العربية ١/٢٢٧ - ٢٢٨ ، الزركلى : الأعلام ١/٣٣٣ ، كحالة : معجم المؤلفين ١/٢٣٨ ، وروكلمان : تاريخ الأدب العربى (بالألمانية) ٢/٥٩٧ - ٦٠٢ ، والذيل ٢/٦٦٨ - ٦٧٣ ، ١٣٠٦ .

علميه سالنامه سى ٣٤٦ - ٣٥٦ ، قنالى زاده حسن جلبى : تذكرة الشعراء ١/١٢٢ - ١٣٤ ، نهال آدسز : الكشف البيبليوغرافى لمؤلفات ابن كمال باشا فى مكتبات استانبول .

مجلة الشرقيات ، العدد السادس ٧١ - ١١٢ ، والسابع ص ٨٣ - ١٣٥ (وهذه الثلاثة الأخيرة بالتركية) .

(٣) الكواكب السائرة ٢/١٠٧ ، شذرات الذهب ٨/٢٣٨ .

(٤) يذكر بعض من ذكر أحمد بن سليمان بن كمال باشا ، هكذا : ابن كمال باشا زاده . =

كما عرف واشتهر بمفتى الثقلين^(١) ، لوسع اطلاعه ، وعمق إحاطته بالمسائل الشرعية ، وقوة محاكمته فى المناظرة^(٢) . . .

٢ - مولده ونشأته وطلبه العلم :-

ولد شمس الدين أحمد فى سنة ٨٧٣هـ (- ١٤٦٨ - ١٤٦٩م)^(٣) بمدينة طوقا من نواحي سيواس^(٤) .

يرى البعض أن مولده كان بمدينة أدرنه^(٥) ، وهذا مرجح ، لأن ابن كمال باشا نشأ فيها وقضى مراحل حياته الأولى بهذه المدينة ، ولذلك فإن أصحاب هذا القول ظنوا أنه ولد فيها^(٦) .

- فهذا خطأ شائع لدى بعض المعاصرين العرب . لأن (زاده) كلمة فارسية تعنى (ابن) . والصواب : ابن كمال باشا (عربيا) ، أو كمال باشا زاده (فارسيا) .
- (١) الكفوى : كتاب أعلام الأخيار / ٣٨١ . وكان يلقب بمفتى الثقلين من قبله أبو حفص عمر النسفى (ت ٥٣٧هـ) صاحب التيسير فى التفسير (خ) ، وصاحب " العقائد النسفية " (الطبقات السنية ١٧٢ / ٣ ، ١٨٣ ، الفوائد البهية ١٤٩ - ١٥٠ ، الأعلام ٢٢٢ / ٥) . وكذلك لقب به العلامة خير الدين الرملى (ت ١٠٨١هـ) كفاى " رفع الأشتباه عن عبارة الأشباه " لابن عابدين ضمن رسائله ٣٠٦ / ١ .
- (٢) عثمانلى مؤلف لرى ٢٢٣ / ١ ، أوزون جارشلى : تاريخ الدولة العثمانية ٦٦٨ / ٢ .
- (٣) الموسوعة الإسلامية (بالتركية) ٥٦١ / ٦ .
- (٤) طوقا وسيواس : مدينتان تقعان فى شمال شرق تركيا .
- (٥) أدرنه : مدينة تاريخية تقع فى غرب تركيا الآن فى الحدود مع البلغار ، وكانت عاصمة الدولة العثمانية من سنة ١٣٦١م الى فتح استانبول سنة ١٤٥٣م .
- (٦) الموسوعة الإسلامية (بالتركية) ٥٦١ / ٦ .

ونشأ صاحبنا أحمد شاه^(١) فى بيت عز و دلال ، اذ كان جده كمال أحد أمراء الدولة العثمانية^(٢) ، وكان ذا حظوة لدى سلاطينها ، حيث كسان مرييا لباييزيد الثانى (ولى العهد آنذاك) ثم صار^(٣) (نشانجى) الديوان السلطانى^(٤) .

ولم تذكر المراجع أنه كان عالما ، ولا من تلاميذه التفتازانى ، والسيد الشريف الجرجانى ، كما ذكره الدكتور حامد صادق قنيجى^(٥) .

وكذلك كان والده سليمان بن كمال باشا من قادة الجند الإسلامية الخاقانية فى زمن المظطان محمد الفاتح ، واشترك فى فتح القسطنطينية مع جنود سنجق^(٦) أماسيا^(٧) عام ٨٥٧هـ - ١٤٥٣م ، وصار بعد الفتح وكيلا لجند السلطان برتبة (صواشى) أى منصب من تتوفر فيه الكفاية لضبط البلد من جهة السلطان^(٨) ، ثم

(١) شاه: معناه: ملك، ولكنه اذا جاء بعد الاسم فانه يعنى السيد . (انظر: تاريخ الدولة العلية العثمانية ص ١١٥ هامش (١)) .

(٢) الشقائق النعمانية ص ٢٢٧ ، كتاب أعلام الأخيار ق / ٢٨١ أ .

(٣) نشانجى : أى الذى يختم المراسم والمكاتيب بختم السلطان المعروف بطغراء السلطان .

(٤) الموسوعة الإسلامية (بالتركية) ٥٦٢/٦ .

(٥) فى مقدمة تحقيق معنى النظم والصياغة لابن كمال باشا ، فى مجلة " الجامعة

الإسلامية ، العددان ٧١ - ٧٢ ، السنة ١٨ ، ١٤٠٦ هـ ص ١٧٠ .

(٦) السنجق : مركز ادارى دون الولاية وفوق القضاء ، ويسمى متصرفية أيضا .

(٧) أماسيا : مدينة تاريخية عثمانية تقع فى شمال الأناضول .

(٨) معجم مصفا فى (تركى - عربى) ص ٤٧١ .

توفى فى استانبول ، ودفن الى جانب مدرسة أبيه كمال معه (١) .

فهو اذن من قبل أبيه ينتمى الى أسرة عسكرية قيادية جهادية ،
وأما أمه فهى منتمة الى أسرة علمية ، فهى بنت المولى الفاضل
محمى الدين محمد الشهير بابن كوللو (ت ٨٧٤هـ) ، وهو من العلماء
المشهورين بالفضل فى زمانهم ، جعله السلطان محمد الفاتح
قاضيا بالعسكر المنصور بعد ما تولى بعض المناصب ، ثم عزله
فى سنة (٨٧٢هـ) . وكان للمولى المذكور بنتان ، تزوج احدهما
المولى سنان باشا (٢) ، وتزوج ثانيتهما سليمان جلبى ابن كمال
باشا ، فولد له منها ولد ، اسمه أحمد شاه ، وهو المولى العالم
الفاضل المشتهر فى الآفاق بابن كمال باشا (٣) .

وليس لدينا معلومات تفصيلية عن طفولته ، أو نشأته الا على
اذ لم يذكر المؤرخون وكتاب التراجم أخبارا شافية عنه فى هذه
المرحلة ، شأنه فى ذلك شأن كثير من علمائنا القدامى . . غاية
(١) الموسوعة الاسلامية (بالتركية) ٥٦٢ / ٦ .

(٢) هو المولى سنان الدين يوسف بن المولى حىريك بن جلال الدين (ت ٨٩١) كان
أحد العلماء الأفاضل الأفاضل فى العلوم الشرعية والرياضية (انظر : الشقائق
النعمانية ١٠٦ - ١٠٨) .

(٣) انظر : الكفوى : أعلام الأتخيار ٣٨١ . وذكر طاشكبرى زاده فى " الشقائق "
(ص ١٢١) أن هاتين البنيتين هما أختان لمحمى الدين محمد الشهير بابن
كوللو ، وليستا بنتين له . وعلى ذلك فليس سنان باشا المذكور جدا لأمه ، كما
ذكره الدكتور حامد صادق قنبيى فى مقدمة تحقيق " رسالة فى تحقيق معنى النظم =

ما فى الأمر أننا نجد عند العلامة الكفوى فى كئائب أعلام الأخيار يقول عنه: "نشأ هو فى حجر العز والدلال ، ومال فى صباه الى تحصيل العلم والكمال ، وأنفق ريان عمره فى اقتباس كل فضيلة تسمى به الى المحل الأرفع ، وصرف حداثة سنه فى احراز كل معرفة تعلية ذروة العز الانفس ، والمجد الأتبع ، وحفظ القرآن الكريم " وضبط فى ابتداء أمره من اللغة ما نفع بها غلة صدره ، وأحاط علما بوجوه القراءات والعلل ، وأمن على نفسه غائلة التورط فى مداحض الزلل ، ثم استظهر فى فنون الأدب كيبا قلما تصدى لحفظها أقرانه ، وهدى لضبطها أسنانه ، ثم استولى على أخذ الشعر ، ورقى الى الاعجاز منزلة السحر .

ثم حدثت فى طبعه الشريف داعية الرياسة ، لما كان آباءه من أصحاب الكر والفر والسياسة فلهق بزمرة العسكر ، وصرف عنان همته الى سمت آخر " (١) .

وانقطع بذلك عن طلب العلم ، وظل يشتغل ويترقى فى الرتب فى الجيش ، وكان يرتقب منه أن يغدو قائدا عسكريا حازما ، وأميرا مطاعا مثل آباءه وأجداده .

وخرج سنة ٨٩٧ هـ فى سفر مع الجيش السلطانى متوجها نحو

والصياغة " فى مجلة الجامعة الاسلامية ، العددان ٧١ - ٧٢ ، السنة ١٨ ، ١٤٠٦ هـ

ص ١٧ هامش رقم (٧) ، وانما هو ١٠٠ اى سنان باشا - زوج خالقابن كمال باشا .

(١) الكفوى: كئائب أعلام الأخيار ٣٨١ أ .

ألبانيا ، وكان فى هذا السفر فى معية الوزير الكبير ابراهيم بن خليل باشا ، وكان معهم الأمير أحمد بك بن أورنوس ، وهو المقدم على سائر الأمراء آنذاك ، بل ليس فيهم أعظم منه فى حينه ، ولا يتصدره أحد منهم .

وحدثت حادثة فى مدينة فليبه (١) أشرت فى نفس ابن كمال باشا ، فتحول من صفوف الجيش الى صفوف العلماء ، وذلك بعناية إلهية خاصة رفعتة بالعلم والإخلاص مقاما عليا .

فقد قم علينا ابن كمال باشا قصة تحوله من صفوف العساكر السلطانية الى صفوف العلم ، فلنترك له الحديث ، فهو بهما أولى ، وبروايتها أجدر .

قال ابن كمال باشا : " وكنت واقفا على قدمي قدام الوزير المزبور ، والأمير المذكور عنده جالس ، اذ جاء رجل من العلماء رث الهيئة ، دنى اللباس ، فجلس فوق الأمير المذكور ، ولم يمنعـه أحد عن ذلك ، فتحيرت فى هذا ، فقلت لبعض رفقائي : من هذا الذى جلس فوق هذا الأمير ؟

فقال : هو رجل عالم مدرس بمدسة فليبه ، يقال له المولى لطفى (٢) .

(١) فليبه : مدينة تقع الى الجنوب الشرقى من صوفيا ، عاصمة بلغاريا ، بين صوفيا وأدرنه على خط واحد .

(٢) وستأتى ترجمته ضمن تراجم شيوخ ابن كمال باشا .

قلت: كم وظيفته ؟

قال : ثلاثون درهما !

قلت: فكيف يتصدر هذا الأمير ، ومنصبه هذا المقدار ؟

قال رفيقى : ان العلماء "معظمون لعلمهم" ولو تأخر لم يرغرب ذلك الأمير ، ولا الوزير .

قال رحمه الله تعالى : فتفكرت فى نفسى ، فقلت: انى لأبلغ مرتبة الأمير المسفور فى الإمارة ، وانى لو اشتغلت بالعلم يمكن أن أبلغ رتبة العالم المذكور فنهت أن أشتغل بالعلم الشريف " (١) .

وقد أثرت هذه الحادثة فى مفهوماته ، فتغير مجرى حياته جذوريا ، فترك الجيش بعد عودته من السفر ، ولازم العلماء .

يقول : " فلما رجعنا من السفر ، وصلت الى خدمة المولى المذكور (لطفى) ، وقد أعطى هو عند ذلك مدرسة دار الحديث بمدينة أدرنه ، وعين له كل يوم أربعون درهما . فقرأت عليه حواشى المطالع " (٢) .

وقد سبق له قراءة مبادئ العلوم فى صدر شبابه .

-
- (١) طاشكبرى زاده: الشقائق ٢٢٦، الكفوى: كئائب أعلام الأختيار/٣٨١ أ، الغزى: الكواكب السائرة ١٠٧/٢، ابن العماد الحنبلى: شذرات الذهب ٢٣٨/٨، التميمى: الطبقات السنوية (مختصرا) ٢٥٦/١، جميل بك: عقود الجواهر ٢١٧/١ .
- (٢) المصادر السابقة ، ماعدا الأخير منها .

وتحقق أمته وحلمه العظيم " أخذ العلوم عن أفواه الرجال
النحارير ، وقرأ الفنون على أفاضل الفضلاء المشاهير منهم :

- ١ - المولى لطفى المزبور (ت ٩٠٠هـ) ،
- ٢ - والمولى مصلح الدين القسطلانى (ت ٩٠١هـ) ،
- ٣ - والمولى خطيب زاده (ت ٩٠١هـ) ،
- ٤ - والمولى معروف زاده (١) .

فأخذ علم الفروع والأصول عن المولى القسطلانى ، عن المولى
حضريك (٢) ، عن المولى يكان (٣) ، عن المولى شمس الدين الفنارى ،
عن الشيخ أكمل الدين (البابرتى) ، عن الامام قوام الدين
الكاكى ، عن الامام حسام الدين السغناقى صاحب " النهاية " ،
عن الشيخ الامام حافظ الدين الكبير البخارى ، عن شمس الائمة
الكردرى " عن شيخ الاسلام برهان الدين على بن أبى بكر
المرغينانى " صاحب الهداية ، عن نجم الدين (عمر) النسفى ،
عن أبى اليسر البزدوى ، عن أبى يعقوب السيارى ، عن أبى
اسحاق النوقدى ، عن أبى جعفر الهندوانى " عن أبى القاسم
المفاز ، عن نصير بن يحيى ، عن محمد بن سماعة ، عن أبى يوسف ،
عن أبى حنيفة رحمهم الله . وهذا أحد طرق العنعنات " (٤) .

ويذكر ابن الحنائى على أفندى (ت ٩٧٩هـ) أنه " أخذ الفقه

- (١) وستأتى تراجم أحوالهم عند ذكر شيخ ابن كمال باشا .
- (٢) ترجمته فى الشقائق النعمانية ٥٥ - ٥٨ .
- (٣) وهو محمد بن آدمغان الشهير بالمولى يكان (انظر : الشقائق ٤٨ - ٤٩ ، والفوائد
البهية / ١٦٠) .
- (٤) الكفوى : كتاب أعلام الأخيار ق ١٣٨٢ ، اللكنوى : الفوائد البهية ص ٢١ - ٢٢ مختصرا .

عن مولانا سنان باشا ، وعن مولانا لطفى المقتول " (١) .

ولعل هذا الأخذ والتلقى عن طريق المولى لطفى ، عن المولى سنان باشا ، اذ لم تذكر المصادر الاخرى تلمذته لسنان باشا مباشرة ، لأن سنان باشا توفى عام (٨٩١هـ) ، أى قبل تحول ابن كمال باشا من صفوف الجيش الى صفوف العلماء بست سنين تقريبا . وكان المولى لطفى من أخص تلامذة المولى سنان باشا ، ولما أتى المولى على القوشجى الرياضى الشهير ، ببلاد الروم أرسله المولى سنان باشا اليه ، وقرأ العلوم الرياضية عليه ، وحصل سنان باشا العلوم الرياضية بواسطته . (٢) .

يقول الكفوى : " ومن لطائف صنع الله التى جلت أن تعد ، وكبرت لعظم شأنها عن أن تحد ، أنه لم يخل فى عصر من الأعصار كافة المدن والأصهار عن ذى ذهن وقاد ، وصاحب طبع نقاد ، يبذل جهده فى اكتساب ما يرفع فى الدارين قدره ، ويطلع من أفق النباهة بدره ، فتصدى لاقتباس العلم ودراسته ، ويجتهد فى صونه عن الضياع حراسته ، صرف همه الى تحرير مراسم الشرع ، وأجرى سواد الحبر فى بياض الرق ، ووقف همه على تمهيد قواعد الأصول والفرع ، وسود وجه الباطل ، وبيض محيا الحق ، به كل من يقتدى يسترشد ويهتدى ، وما هو فى عهد هذا المولى (٣) " .

(١) ابن الحنائى : طبقات الفقهاء ص ١٣٥ ، المنسوب خطأ لطاشكبرى زاده .

(٢) الشقائق النعمانية ١٠٦ ، كتاب أعلام الأخيار ق / ٢٨١ أ .

(٣) الكفوى : كتاب أعلام الأخيار ق / ٢٨٢ أ .

"اشتغل بالعلم الشريف بالغد والآنصال (١)، " ودأب ، وحصل ،
 وصرف سائر أوقاته في تحصيل العلم ، ومذاكرته ، وإفادته
 واستفادته ، حتى فاق الأقران ، وصار إنسان عين الإنسان " (٢) .

"قرأ عليه - أي على المولى لطفى - ، ثم قرأ على غيره ، السبي
 أن مهر ، وصار إماما في كل فن ، بارعا في كل علم ، تشدد
 الرجال إليه ، وتعقد الخناصر عليه " (٣) .

٣ - منزلته العلمية :-

واكمل تكوينه العلمي ، وصار من أكابر العلماء العثمانيين في
 عصره ، وبلغ في العلم منزلة يشار اليه بالبنان ، بل أصبح أكبر
 ممثل للثقافة العثمانية الاسلامية في النصف الأول من القرن
 السادس عشر الميلادي (٤) . فملازمته لعظماء عصره في العلوم
 المختلفة جعلته يتقن أكثر من علم ، كما يتقن أكثر من لغة السبي
 جانب لغته القومية - وهي التركية - ، كالفارسية ، فضلا عن
 تمرسه في العربية (٥) : لغة الدين والتشريع ، وله في هذه

- (١) الكفوي : كئائب أعلام الأخيار ق / ١٣٨٢ أ .
- (٢) التيمي : الطبقات السنية ١ / ٣٥٥ .
- (٣) التيمي : الطبقات السنية ١ / ٣٥٦ .
- (٤) الموسوعة الاسلامية (بالتركية) ٦ / ٥٦٥ .
- (٥) انظر : التيمي : الطبقات السنية ١ / ٣٥٧ .

اللغات الثلاث مؤلفات تكشف عن شخصيته الموسوعية ، ومكانته
الرفيعة في كل العلوم التي تناولها .

٤ - ثناء العلماء عليه :-

ولذلك ترى المترجمين له قرظوه ، وأثنوا عليه بما هو أهله .

فقد قال عنه طاشكبرى زاده (ت ٩٦٨ هـ) (١) :

" وكان - رحمه الله تعالى - من العلماء الذين صرفوا جميع
أوقاتهم الى العلم ، وكان يشتغل بالعلم ليلا ونهارا ، ويكتب جميع
ملاح بياله الشريف ، وقد فتر الليل والنهار ، ولم يفتر قلمه ،
وصنف رسائل كثيرة في المباحث المهمة الغامضة . . . وكان صاحب
أخلاق حميدة حسنة ، وأدب تام ، وعقل وافر ، وتقدير حسن ملخص ،
وله تحرير مقبول جدا لا يجازه ، مع وضوح دلالاته على المراد . وبالجملة
أنسى - رحمه الله تعالى - ذكر السلف بين الناس ، وأحيا رِيع
العلم بعد الانداس ، وكان في العلم جيلا راسخا ، وطودا شامخا ،
وكان من مفردات الدنيا ، ومنبعها للمعارف العليا " .

وكان ابن الحنائي ، علاء الدين علي بن محمد (ت ٩٧٩ هـ) اتخذ
من أسماء المشهورين طبقة في كتابه " طبقات الفقهاء " . وجعل
العلامة ابن كمال باشا عنوان طبقتهم ، فقال : " ثم انتقل الفقه

(١) الشقائق النعمانية / ٢٢٧ ، انظر كذلك : الغزى : الكواكب السائرة ١٠٧ / ٢ - ١٠٨ ،

وابن العماد : شذرات الذهب ٢٣٩ / ٨ .

الى طبقة المولى أحمد بن سليمان بن كمال باشا^(١) ، وان دل فعله
هذا على شىء فانه يدل على شهرته الواسعة ، وصيته الذائع
فى حياته ، وكذلك بعد مماته .

فوصف تلميذه العلامة أبو السعود العمادى (ت ٩٨٣هـ) بأنه :
" العالم الربانى " والعارف الخاقانى ، فاضل الروم ، والفائق
فى جميع العلوم ، شيخ الخافقين ، ومفتى الثقلين ابن كمال باشا
قدر الله مايشا "

وكذلك وصف العلامة الكفوى (ت ٩٩٠هـ)^(٢) بأنه :
" أستاذ الفضلاء المشاهير ، اسناد العلماء النحارير ، امام الفروع
والأصول ، علامة المعقول والمنقول ، كشاف مشكلات الكلام القديم
حلّال معضلات الكتاب الكريم ، مفتى الثقلين ، لسان الفريقين ،
السائر تصانيفه ، سير الخافقين ، شيخ الاسلام والمسلمين ، شمس
الملة ، وضياء الدين . . .

وله تصنيفات كثيرة معتبرة ، متداولة بين أيدي العلماء ، مقبولة
لدى الفضلاء . . .

ولم يذكر فى مجلسه مسألة من كل الفنون الا وهو كان يعلمه . .

(١) طبقات الفقهاء لابن الحناي ص ١٣٥ ، المنسوب خطأ لطاشكبرى زاد . .

(٢) رسالة فى بيان لفظ جلبي (خ) بمكتبة المحمودية تحت رقم / ٢٧٨٧ .

(٣) كتاب أعلام الأخيار ق ٢٨١ - ٢٨٣ .

وكل تصانيفه مقبولة بين الأعيان « متداولة بين أهالي
الزمان ، وكان عدد رسائله قريبة من مائة رسالة ، كل منها
جامعة الفوائد ، عامة العوائد ... »

والجمللة أنسى - رحمه الله - ذكر السلف بين الناس ، وأحيا ريع
العلم بعد الانداس ، وكان من مفردات الدنيا ، ومنبعها للمعارف العليا ،
شهرته تغنى عن التفصيل والاطناب .

والحاصل ما من فن الا وله فيه حكمة وفصل خطاب .

وقال عنه تقي الدين بن عبد القادر التيمي (ت ١٠٠٥ هـ) (١) :
" الامام ، العالم ، العلامة ، الرحلة ، الفهامة ، أوجد
أهل عصره ، وجمال أهل عصره ، من لم يخلف بعده مثله ، ولم
تر العيون من جمع كماله وفضله . كان رحمه الله تعالى اماما
بارعا في التفسير ، والفقه ، والحديث ، والنحو ، والتصريف ، والمعاني ،
والبيان ، والكلام ، والمنطق ، والأصول ، وغير ذلك ، بحيث ان
تفرد في إتقان كل علم من هذه العلوم ، ولما يوجد فن من
الفنون الا وله مصنف أو مصنفات ... »

صار اماما في كل فن ، بارعا في كل علم ، تشد الرحال

اليه ، وتعقد الخناصر عليه .

(١) الطبقات السنية ١/ ٣٥٥-٣٥٦ ، وكذلك : اللكنوى : الفوائد البهية ٢٢/ ، الغزى

الكواكب السائرة ٢/ ١٠٧ ، ابن عابدين : رد المحتار على الدر المختار ١/ ٢٦ .

٥ - علماء القاهرة أقرؤا له بالفضل والأتقان فى العلوم :-

" وكان العلامة - ابن كمال باشا - فى فتح مصر مع السلطان سليم خان ، وكان قاضيا بالعسكر - المنصور بأنطولى - ، فلما دخل القاهرة لقيته أكابر العلماء ، وأعظم الفضلاء ، وناظره ، وناظره ، وتكلموا بما عندهم ، فامتحنوه ، فأعجبوا بفصاحة لسانه ، وحسن كلامه ، وبلاغته ببيان ، وسط مرامه ، وأقرؤا له بالفضل والكمال ، وكانوا يذكرونه بغاية التبجيل والاحترام ، وشهدوا أن ليس فى العرب له عديل ، ولا فى فاضل العجم والروم له عوض ومديل " (١) .

" وأجاز له بعض علماء الحديث بها - أى بالقاهرة - ، وأفاد واستفاد ، وحصل بها علو الإسناد ، وشهد له علماءؤها بالفضائل الجملة ، والأتقان فى سائر العلوم المهمة " (٢) .

٦ - الموازنة بين ابن كمال باشا والسيوطى :-

ولاتجد فى عصره من يساويه فى بلاده على الإطلاق ، اذ كان فريدا فى الديار الرومية ، فى كثرة التأليف ، وسرعة التصنيف ، ووسع الاطلاع ، والاحاطة بكثير من العلوم . ولاترى له نظيرا فى

(١) الكفوى : كتاب أعلام الأخيار ق / ٢٨٢ أ - ب ، وكذلك : التيمى : الطبقات السنية

٢٥٦ / ١ ، اللكنوى : الفوائد البهية ص ٢٢ ، ابن عابدين : رد المحتار ١ / ٢٦ .

(٢) التيمى : الطبقات السنية ١ / ٢٥٦ .

عصره الألفى الديار المصرية فى جلال الدين السيوطى رحمه الله...^(١)

وأختلف النقاد المترجمون فى الموازنة بين هذين الطودين العظيمين « فذهب التيمى إلى أن ابن كمال باشا قد حاز السبق على السيوطى فقال : ^(٢) " وعندى أن ابن كمال باشا أدق نظرا من السيوطى « وأحسن فهما « وأكثر تصرفا ، على أنهما كانا جمال ذلك العصر « وفخر ذلك الدهر ، ولم يخلف أحد منهما بعده مثله ، رحمه الله تعالى " .

ومضى العلامة أبو الحسنات عبد الحى اللكنوى (ت ١٣٠٤ هـ) يرجح كفة الامام السيوطى من زاوية معينة فقال عقب كلام التيمى : ^(٣) " أقول : هو ان كان ساهبا للسيوطى فى سعة الاطلاع فى الأدب والأصول ، لكن لا ساهبه فى فنون الحديث ، فالسيوطى أوسع نظرا ، وأدق فكرا فى هذه الفنون منه ، بل من جميع معاصريه ، وأظن أنه لم يوجد مثله بعده ، وأما صاحب الترجمة فبضاعته فى الحديث مزجاة ^(٤) ، كما لا يخفى على من طالع تصانيفهما « فشتان ما بينهما كتفاوت السماء والأرض وما بينهما " .

(١) انظر : التيمى : الطبقات السنية ١ / ٣٥٧ ، د « حسن عتر : مقدمته لتفسير سورة

الملك لابن كمال باشا ص ٢٣ .

(٢) الطبقات السنية ١ / ٣٥٧ « وكذلك : ابن عابدين فى رد المحتار ١ / ٢٦ .

(٣) الفوائد البهية ص ٢٢ .

(٤) وهذا بالنسبة للأئمة المعاصرين المبرزين فى علوم الحديث « وليس بالنسبة لنا .

ويقول العلامة عمر نصوحى معقبا على كلام الإمام اللكنوى: (١)
 " وفى الواقع أن العلامة ابن كمال باشا وإن كان مساويا للسيوطى
 فى العلوم المتعلقة بالدراية ، بل أدق نظرا منه ، وأحسن فهما ،
 وأحسن تصرفا ، فإنه لا يساويه فى الفنون المتعلقة بالرواية ،
 فإن العلامة عبد الحى اللكنوى على الحق فى ذلك . ويظهر هذا
 الفرق جليا لمن طالع " الأربعين وشرحه " ، و " شرح مشارق الأنوار "
 لابن كمال باشا ، ومؤلفات الامام السيوطى الجامعة لآلاف الأحاديث
 الشريفة فيها " .

ويقول الدكتور حسن عتر بعد إيراد أقوال العلماء فى موازنتهما ،
 " قلت : اتفقوا على تفضيلهما على جميع علماء ذلك العصر ، واختلفوا
 فى ترجيح فضل أحدهما على الآخر . فأما أن يكون أحمد بن
 سليمان كالسيوطى تماما ، وأنه يليه مباشرة ، فلا يتوسط بينهما
 أحد فى العلم والفضل . والحق أن لكل منهما مزيتة ورجحان
 فى جانب من العلوم ، ولاربه أن السيوطى أطول باعا ، وأعظم
 تضلعا من علوم الحديث " وفى كل منهما خير عظيم وعلم عزيز ،
 رحمهما الله وجزاهما خيرا عن الاسلام والمسلمين " .

وإن العلامة ابن كمال باشا تميز فى إجادته التامة للغات
 العربية والتركية والفارسية ، الأمر الذى جعله يقف على أسرارها ،

(١) عمر نصوحى يُلَمَنُ : تاريخ التفسير الكبير (طبقات المفسرين) (بالتركية) ٦٣٧ / ٢ .

(٢) د . حسن عتر : مقدمته لتفسير سورة الملك لابن كمال باشا ٢٣ - ٢٤ .

مؤلف في فقهها المقارن ، فضلا على أنه عاش طيلة حياته
رجل سياسة وقضاء ، بينما يظل السيوطي متفردا في علوم الحديث .^(١)

وأبرز ما تميز به العلامة ابن كمال باشا ، هو وقوفه على
قضايا دقيقة مما أشكل على بعض المتقدمين أمره ، أو كشف
الاختلاف فيه بينهم ، سواء أكانت هذه المشكلات في اللغة ، أم في
الفكر ، سواء أكانت في المنقول ، أم المعقول . . . (٢) وأكبر دليل على
ذلك مؤلفاته ورسائله التي سنذكرها بعد قليل ان شاء الله
تعالى .

هذا وذهب كثير من المؤلفين الى أنهم فضلوا العلامة ابن
كمال باشا - لانتشار شهرته العلمية في عصره - على أكابر علماء
الشرق أمثال العلامة التفتازاني ، والفاضل السيد الشريف الجرجاني .
وأن تقدمهما على ابن كمال باشا لم يكن الا تقدما زمانيا ، بل
ظن هؤلاء أنهما - أي السعد والسيد - لحضرا دروسه « لو أمكنهما
ذلك (٣) » .

قلت: وهذا على ما فيه من المبالغة يفيد نظر البارعين

(١) انظر: د . حامد صادق قنبي : مقدمته لرسالة في تحقيق معنى النظم والصياغة

لابن كمال باشا ، مجلة الجامعة الاسلامية ، العددان ٧١ - ٧٢ ص ١٧٤ .

(٢) د . رشيد عبد الرحمن العبيدي : جهود ابن كمال باشا في اللغة العربية (مقال

بمجلة المجمع العلمي العراقي ، الجزء الأول ، المجلد ٣٨ ، رجب ١٤٠٧) ، ص ٢٧٣ .

(٣) الموسوعة الاسلامية (بالتركية) ٦ / ٥٦٠ نقلا عن التذكرة لسخى (بمكتبة على أميرى

تحت رقم ٧٦٨) ق / ٧٣ ، واسماعيل حقى : تاريخ الدولة العثمانية (بالتركية) ٢ / ٦٧١ .

والمؤلفين اليه في عصره ، وعدد وفاته .

٧ - الموازنة بينه وبين العلامة أبي السعود ، تليذه :-

والذين قاموا بالموازنة بين هذين العلمين الشامخين
يرون أنهما عالمان متبحران في الاطلاع على الفقه ، والكلام ،
والأصول ، على السواء

هرون ترجيح كفة العلامة ابن كمال باشا في علوم التصوف ،
والحكمة ، والتاريخ ، والأشعار التركية على العلامة أبي السعود . .

كما يرون تفوق العلامة أبي السعود في الأدب ، وعظمة الأسلوب ،
وتناسب البيان ، والأشعار العربية . . (١)

وأحسن ما يقال في بيان مكانته العلمية انه من أصحاب الترجيح -
القادرين على تفضيل بعض الروايات على بعض آخر - ، هو
والعلامة أبو السعود العمادى ، فان مراتب الرجال بالفضل والكمال ،
لا بتقدم الأزمنة والآجال . . وخير دليل على ذلك رسالته في " مسألة
دخول ولد البنت في الموقوف على أولاد الأولاد " بالنسبة للأول ، وبعض

(١) عمر نصوحى بيلمن : تاريخ التفسير الكبير (طبقات المفسرين) (بالتركية) ٦٣٨/٢ .

صور الفتاوى بالنسبة للثانى (١) .

٨ - ماتولاه من المناصب والوظائف:-

ومعد أن اكتمل تكوينه العلمى على أيدى أفاضل علماء عصره صار مدرسا ، وظل يترقى فى التدريس متنقلا فى مدارس ، من مدرسة السى أعلى منها ..

١ - وفى سنة ٩١١ هـ صار مدرسا بمدرسة (على بك) الشهيرة بالمدرسة الحجرية بأدرنه (٢) ، بثلاثين درهما يوميا ..

٢ - وفى نفس الوقت طلب منه السلطان بايزيد الثانى أن يكتب تاريخ الدولة العثمانية ، بتوصية من عبد الرحمن بن على ابن المؤيد (ت ٩٢٢ هـ) (٣) - وكان قاضيا بالعسكر المنصور فى ولاية أنطاولى آنذاك - ، ولأجل ذلك أعطى له السلطان بثلاثين ألف درهم ، وقد قام العلامة ابن كمال باشا بهذه المهمة خير قيام ، فكتب " تواريخ آل عثمان " باللغة التركية ، بدءا من سنة ٦٩٩ هـ ، وهى تاريخ قيام الدولة العثمانية ، وانتهاء الى عام ٩٢٢ هـ ، أى قبل تاريخ وفاته بسبع سنين .

(١) الكفوى : كتاب أعلام الأتخيارق / ١٠٥ فى ترجمة على الرازى من أقران محمد بن شجاع ، اللكنوى : الفوائد البهية ٢١ ، ١٤٤ .

(٢) وحرفها إلياس سركيس فى معجم المطبوعات (٢٢٧ / ١) الى " واره " ، وتبعه فى ذلك الدكتور مصطفى قيليج فى " ابن الكمال : حياته ، ومؤلفاته المتعلقة بالتفسير ، ومنهجه فيه " ص ٤٤ ، والصحيح " أدرنه " ..

(٣) هو العلامة عبد الرحمن بن على بن المؤيد (ت ٩٢٢ هـ) ، أحد العلماء الأفاضل =

٣ - وفى سنة ٩١٧ هـ ولى التدريس بمدرسة اسحاق باشا
بمدينة أسكوب فى البلاد اليونانية ، بأربعين درهما يوميا .

٤ - وفى سنة ٩١٨ هـ ولى التدريس بالمدرسة الحلبية بأدرنه ،
بستين درهما يوميا .

٥ - ثم صار مدرسا باحدى المدرستين المتجاورتين بأدرنه .

٦ - وعدها باحدى المدارس الثمان باستانبول .

٧ - الى أن أصبح مدرسا لمدرسة السلطان بايزيد الثانى
بأدرنه ، وهى من أكبر المدارس العثمانية آنذاك .

٨ - وفى سنة ٩٢٢ هـ ، بعد عودة السلطان سليم الأول من سفره
الى جالدران ، صار قاضيا لأدرنه .

٩ - وفى السنة نفسها جعله السلطان سليم الأول قاضيا بالعسكر
المنصور فى ولاية الأناضول ، وذلك قبل ٤ جمادى الأولى من سنة
٩٢٢ هـ ، وهو خروج السلطان سليم الأول الى سفره الى القاهرة ، وكان
مع السلطان فى هذا السفر ، وعلى ذلك المنصب .

١٠ - وأسند اليه الاشراف على تنظيم الأمور بمصر ، فى أثناء وجوده
هناك مع السلطان سليم الأول . (١)

١١ - كما أسند اليه الاشراف على تنظيم الأمور الملكية وتحريرها
بمدينة قونية ، وذلك فى أثناء عودة السلطان سليم الأول من القاهرة ،
فى العلوم العقلية والنقلية ، ودرس فى البلاد الحلبية ، كما درس فى بلاد العجم
على جلال الدين الدوانى ، وكان ينظم باللغات الثلاث ، التركية ، والفارسية ، والعربية ،
وقام بالتدريس فى مدارس عديدة ، والقضاء . . . (انظر فى ترجمته : الشقائق
النعمانية ١٧٦ - ١٧٩) .

(١) كاتب جلى : سياحتنامه ٣٤٥ / ١ .

سنة ٩٢٤هـ (١).

١٢ - ويرى البعض أنه عزل من القضاء بالعسكر المنصور فى ولاية الأناضول فى سنة ٩٢٥هـ بوشاية من حساده الى السلطان . . كما يرى آخرون أنه أعتزل منه بطلب ورضا منه . .

١٣ - وفى السنة نفسها (اى ٩٢٥هـ) عين مدرسا فى مدرسة دار الحديث بأدرنه ، وعين له كل يوم مائة درهم . .

١٤ - ثم أعطاه السلطان سليمان القانونى (٩٢٦ - ٩٧٤هـ) مدرسة جده السلطان بايزيد خان الثانى (٨٨٦ - ٩١٨هـ) للمرة الثانية ، بمدينة أدرنه . وذلك بعد سنة ٩٢٦هـ ، مكث فيها الى أن

١٥ - صار مقبلا بقسطنطينية (اى مفتى الخلافة العلية العثمانية) ، والآخرى صار شيخ الاسلام فى الدولة العثمانية ، وذلك بعد وفاة المولى علاء الدين على الجمالى الشهير بزنبيللى على أفندى فى سنة ٩٣٢هـ .

ولم يزل فى منصب الافتاء الى أن توفى يوم الجمعة ١١ الثانى من شوال ، ٩٤٠هـ ، فى عهد السلطان سليمان القانونى (٢) .

وقد قام بأداء هذه الوظائف خير قيام ، وجمع الى شخصيته

العلمية صنعة الادارة بمهارة فائقة ١١ ولم يعجز فى القيام بمهمات

(١) اسماعيل حقى قونيه لى : تاريخ مدينة قونية (بالتركية) ٢٢٥ ، ٢٤٨ ، ٦٤٢ ، ٧٢٩ .

(٢) الموسوعة الاسلامية (بالتركية) ٥٦٣ / ٦ - ٥٦٤ ، طاشكبرى زاده : الشقائق

النعمانية ص ٢٢٧ ، الكفوى : كتاب أعلام الأخيار ق ٣٨٢ أ - ب ، التيمى : الطبقات

السنية ١ / ٣٥٥ ، الخزى : الكواكب السائرة ١٠٧ / ٢ ، ابن العماد الحنبلى : شذرات

الذهب ٨ / ٢٣٨ - ٢٣٩ ، الموسوعة التركية ٢١ / ٤٧٩ .

القضاء ، وقضاء العسكر ، والإفتاء ، والتدريس ، بل قام بها على أحسن وجه وأكمله ...

٩ - دفاعه عن عقيدة أهل السنة وكفاحه ضد البدع والمنكرات: -

ولقد كان لموقع ابن كمال باشا من القضاة والمفتين والمدرسين في الديار العثمانية أثر كبير في تصحيح الكثير من الأحكام والافتئات ، بل المعتقدات ، وحل المشكلات التي كان يعاني منها العامة ، وكان يأخذ على عاتقه بيان الصواب ، وتصحيح المفاهيم المنحرفة في أعراف العوام وتعاليدهم ، ولذلك نرى جملة صالحة من الرسائل تناولت جوانب من معتقدات الناس ، وأمور الشريعة والفقه ... (١)

دافع العلامة ابن كمال باشا عن عقيدة أهل السنة بشدة أمام خطر انتشار آراء الروافض عن طريق دعاة شاه اسماعيل في الأناضول ، وحرّض السلاطين العثمانيين على الجهاد ضدهم ، وجاهد ضدهم بقلمه وسنانه ، وشارك مع السلطان سليم الأول في سفره إلى إيران ، وحضر موقعة جالديران ، وكتب في بيان فساد معتقداتهم وآرائهم رسالة ، وأفتى بكفرهم وارتدادهم ، وأن ديارهم

(١) انظر: د . رشيد عبد الرحمن العبيدي: جهود ابن كمال باشا في اللغة العربية ، مجلة المجمع العلمي العراقي ، الجزء الأول ، المجلد ٣٨ ، ص ٢٧١ - ٢٧٢ .

دار حرب ، وأن نكاحهم باطل ، وأن جهادهم فرض عين على جميع أهل الاسلام القادريين على قتالهم ، قال رحمه الله تعالى فى رسالته فى إكفار الروافض (قِزْلِبَاش) :

” . . . وقد تواترت الأخبار والآثار فى بلاد المسلمين والمؤمنين أن طائفة من الشيعة قد غلبوا على بلاد كثيرة من بلاد السنيين ، حتى أظهروا مذاهبهم الباطلة ، فأظهروا سب الامام أبى بكر ، والامام عمر ، والامام عثمان رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، وأنهم كانوا ينكرون خلافة هؤلاء الخلفاء الراشدين والأئمة المهديين ، وأنهم يستحقرون الشريعة وأهلها ، وسبوا المجتهدين ، زعموا منهم أن سلوك مذاهب هؤلاء المجتهدين لا يخلو عن مشقة ، بخلاف سلوك طريق رأسهم ورئيسهم الذى سموه بشاه اسماعيل . . . وزعموا أن ما أحله شاه فهو حلال ، وما حرمه فهو حرام . . . والجملية أن أنواع كفرهم المنقولة إلينا بالتواتر مما لا يعد ولا يحصى .

فنحن لانشك فى كفرهم وارتدادهم ، وأن ديارهم دار حرب ، وأن نكاح ذكورهم وأنثاهم باطل بالاتفاق . . . وما ذبحه واحد منهم يصير ميتة ، وأن من لبس قلنسوتهم الحمراء المخصوصة بهم من غير ضرورة كان خوف الكفر عليه غالباً ، فان فى ذلك من أمارات الكفر والاحاد ظاهراً . ثم ان أحكامهم كانت من أحكام المرتدين ، حتى انهم لو غلبوا على مدائنهم صارت هى دار الحرب ، فيجوز للمسلمين أموالهم وأولادهم ، وأما رجالهم فواجب قتلهم الا اذا أسلموا . .

وجب أن يعلم أيضا أن جهادهم كان فرض عين على جميع أهل
الاسلام الذين كانوا قادرين على قتالهم... (١) ثم ذكر
ما يؤيد رأيه في ذلك كله من كتب الفقه المعتمدة ..

وفي مكتبة أسعد أفندي برقم ٣٥٤٨ ق ٤٥/ ب ، وكذلك يرتكز
باشا برقم ٦٢١ ق ٢١ أ في السليمانية باستانبول ، صورة فتوى
في حق قزلباش (اى الروافض) يقول :

" ما يقول السادة في بيان هذه المسألة : هل يجوز قتال
طائفة قزلباش (٢) شرعا ، وهل يكون من قتلهم من جيش الاسلام
غازيا ، والمقتول على أيديهم شهيدا ؟

الجواب : نعم ، يعتبر غزوة كبرى ، وشهاد عظمى .
حرره الفقير أحمد ، أبو السعود " وهذان التوقيعان لإمامين
شامخين ، الأول للامام العلامة ابن كمال باشا ، والثاني لتلميذه
العلامة أبي السعود ، صاحب التفسير الشهير ..

بل كتب العلامة ابن كمال باشا الرسائل التي أرسلها

(١) رسالة في إكفار قزلباش (اى الروافض) ، ضمن مجموعة بمكتبة المحمودية بالمدينة
المنورة برقم ٢٥٩٧ ، ق ٤٨٦ ب - ٤٨٧ أ ، هرتو باشا (في السليمانية) برقم
٦٢١ ، ق ٢١ أ .

(٢) قزلباش : كلمة تركية ، معناها : أحمر الرأس . كان الترك يطلقونها على حاشية
إيران بعد أن صار الغلو في الرفض أساس المذهب عندهم في أيام الصفويين
الى الآن (هامر سمط النجوم العوالي ٧١/٤) .

السلطان العثماني سليمان بن سليم القانوني الذي شاه إيران طاهاسب الأول بيده ، وحرّض السلطان سليمان على السفر إلى إيران لقطع شره .. (١)

كما دافع عن عقيدة أهل السنة في مسألة أفضلية النبي صلى الله عليه وسلم على سائر أخوانه من النبيين في فتنة القابض (٢) الذي زعم أن عيسى عليه السلام أفضل من نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وكان يدعو إلى مذهبه في كل مكان ، فدعى إلى الديوان العثماني لمناقشة مذهبه ، وحضر في الديوان القاضي عسكر في ولاية أنطاولى المولى عبد القادر الشهير بقادري جلبي (ت ٩٥٥هـ) (٣) ، والقاضي عسكر في ولاية روم إلى محي الدين محمد بن على بن يوسف بن المولى شمس الدين الفناري (ت ٩٥٤هـ) (٤) ، للمناقشة معه فيما ذهب إليه ، كما حضر في الديوان الوزراء ، والسلطان من وراء الستار ، فدافع الملا القابض عن رأيه ، واستشهد له بالآيات والأحاديث متأولا حسب هواه ، ولم يقدّر القاضيان بإلزامه بالحجة ، بل أفتيا بقتله ، دون بيان فساد رأيه بالحجج والأدلة ..

(١) الموسوعة الإسلامية (بالتركية) ٥٦٤/٦ ، آد سز : كشف بيبلوغرافى لمؤلفات ابن كمال

باشا فى مكتب استانبول ، مجلة الشرقيات ٨١/٦ برقم ١٧ .

(٢) القابض العجمي : كان من العلماء في الدولة العثمانية ومن أصل عجمي ، ابتدع

الطريقة (الخبمسيحية) في أيام السلطان سليمان القانوني ، وكان يفضل عيسى

عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم ، ويدعو إلى ذلك في كل مكان ، وقد أفتى

ابن كمال باشا في قتله ٨ صفر سنة ٩٣٤هـ . فقتل في اليوم الذي يليه . (الموسوعة

الإسلامية (بالتركية) الجزء ١٥/٥٥ - ١٦) .

(٣) ترجمته في الشقائق النعمانية ٢٦٤ - ٢٦٥ ، والفوائد البهية/ ١٠٠ .

(٤) ترجمته في الشقائق النعمانية ٢٢٩ - ٢٣٠ .

ولم يوافق هيئة الديوان على فتواههما ، فخلوا سبيل المـ
القابض ، فدعى الى الديوان فى اليوم الثانى « وحضر العلامة
ابن كمال باشا شيخ الاسلام فى الدولة العثمانية آنذاك بأمر من
السلطان سليمان للمناقشة معه ، فأبطل العلامة ابن كمال باشا
ما شئت به القابض من الأدلة بالبراهين والأدلة ، وألزمه
الزاما لم يستطع أن يدافع عن رأيه « بل سكت واستسلم ، وأفتى
بزندقته وكفره « فدعى القابض الى التوبة والانابة ، ولم يجب
على ذلك « فقتل فى اليوم التالى (١) .

وكتب العلامة ابن كمال باشا بهذه المناسبة وفى هذه
المسألة ، رسالتين ، الأولى " رسالة فى أفضلية النبى صلى الله
عليه وسلم " قال فى مقدمتها : " فهذه رسالة فى تحقيق تلك
المقالة " أى مقالة القابض ، وبين فيها أن المسلمين أجمعوا على
تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء عليهم السلام «
واستشهد على ذلك بالأدلة من الآيات والأحاديث « قال فيها :
" وأنا أقول : لابد من الاعتقاد بتفضيل نبينا محمد عليه السلام
على سائر الأنبياء عليهم السلام اجمالا وتفصيلا ، لما مر من اعتقاد
اجماع المسلمين على ذلك ، وفى التعبير عن هذا المقصد يكفى أن
يقال : ان محمد عليه السلام أفضل من سائر الأنبياء عليهم السلام ،
ولاحاجة الى التفضيل التفصيلى عبارة لما فيه من اظهار النقص فى

(١) الموسوعة الاسلامية (بالتركية) الجزء ٥٥ ص ١٥ - ١٦ مادة " القابض " .

المفضل « واحتراز عنه واجب ، فاننا قد أمرنا به ... ثم قال »

فالتفصيل التفصيلى عبارة لا يصار اليه الا فى مقام الضرورة ، وقيام الحاجة اليه ، كما وقع فى زماننا ، حين ادعى ^(١) بعض الزنادقة - فى ديوان السلطان سليمان الزمان « عند حضرة آصف الدوران » مسمى خليل الرحمن ^(٢) - فضل عيسى - عليه السلام - على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فاحتيج فى رده الى التصريح بأن محمدا صلى الله عليه وسلم مفضل على عيسى وعلى سائر الأنبياء مجتمعا ومفصلا ... ^(٤) ..

وأما الرسالة الثانية فهى " رسالة فى تصحيح لفظ الزنديق " ، وتوضيح معناه الدقيق " ، فقال فى آخرها - بعد أن بين معنى الزنديق لغة وشرعا - : " ان الرجل الشهير بالقابض ، المقبوض روحه بأمر الفاض فتوحه ، كان زنديقا - على التعريف الفقهي للزنديق ، المنقول عن شرح المقاصد ^(٥) - " وكان داعيا الى الضلال ، معروف بالاضلال ، ساعيا فى افساد الدين المبين ، على ما اشتهر وثبت بشهادة ثقات من العدل « وثقة من الفحول » وقد مرفى الفتاوى الخانية ^(٦) : أن الفتوى على وجوب قتل من كان

(١) وفى الهامش : أى فى تاريخ سنقأريح وثلاثين وتسعمائة ..

(٢) وفى الهامش : وهو الشخص الذى يسمى بالقابض .

(٣) والمقصود منه : ابراهيم باشا ، الصدر الأعظم ، أى رئيس الوزراء آنذاك ..

(٤) رسالة فى أفضلية النبي صلى الله عليه وسلم ق ٢٠ ب - ٢١ أ .

(٥) ٢٢٧/٥ .

(٦) أى " فتاوى القاضى خان " فى الفقه على مذهب أبى حنيفة النعمان .

كذلك " (١) .

وكان العلامة بن كمال باشا يكافح البدع والمنكرات الشائعة في زمانه « مستنكرها بلهجة قوية » وينكر على العامة في مخالفتهم ، ويواجه العلماء بالتذكير والنصيحة ، فقد نبه على بدع الصوفية وخرافاتهما ، ورد عليها « وكتب رسالة في بيان تحريم الرقص والدوران ٠٠٠ قال فيها :

" سئل الحلواني (٢) عن سموا أنفسهم بالصوفية ، فاختصوا بنوع لبس « واشتغلوا باللهو والرقص ، وادعوا لأنفسهم منزلة عند الله تعالى « فقال : افترأ على الله كذبا فاحشا . وسئل : ان كانوا زائعين عن الطريق المستقيم هل ينفون من البلاد لقطع فتنهم عن عامة الناس ؟

فقال : إماطة الأذى عن الطريق أبلغ في الصيانة ، وأمثل في الديانة « وتميز الخبيث من الطيب أزكى وأولى " (٣) ثم ذكر أقوال الأئمة المؤيدة لذلك .

وقال في رسالة المنيرة (٤) : " وأعلم أن بعض الصوفيين في

هذا الزمان لا يعلمون أدا الفرائض والواجبات بكماله ، فيتركون

(١) رسالة في تصحيح لفظ الزنديق وتوضيح معناه الدقيق ضمن رسائله المطبوعة ٢٤٩/٢ .

(٢) هو عبد العزيز بن أحمد بن نصر « شمس الأئمة الحلواني البخاري (ت ٤٤٤ هـ) وقيل

غير ذلك) ، عالم بأنواع العلوم « معظم للحديث وأهله ، رئيس الحنفية في زمانه

(الفوائد البهية ص ٩٥ - ٩٦) .

(٣) رسالة في الرقص ودوران الصوفية ١٥١ أ « وكذلك « رسالة المنيرة ص ٤٥ ، ٥٠ .

(٤) ص ٤١ .

فى صلواتهم مثل القراءة والقومة والجلسة على المشروع ، يشتغلون بعد صلواتهم بالتسبيح والتهليل ، رجاء من الله الثواب على هذه الحالة ، ويغفلون عن هذا الحديث ، قال عليه الصلاة والسلام لأعرابي لم يتم ركوعه وسجوده : قم ، صل ، فانك لم تصل (١) .

وقال أيضا (٢) : " اعلم أن من بدعات هذه الصوفيين أن شيوخهم يغسلون أيديهم ، ثم يشرّبون تلك الغسالة مرضى هذه المسلمين لأن تشفى لهم ، فهذه البدعة منهم وسائر بدعاتهم لاتجد اليها إشارة قط فى أحكام الشريعة " سوى قولهم بالترهات .

فاعلم أن الصوفيين فى هذا الزمان لا يتعلمون أحكام الشريعة من علماء الدين ، بل يعلمهم شيوخهم ما يقتضى هوى أنفسهم من الشطح والطامات والترهات ، والأصل فى الزمان السابق أن هذه الفرق الموصوفة بالتصوف كانوا متشرعين عاملين على مقتضى الشريعة ، وسالكين فى طريق الحق بالاستقامة ، لكن بعد زمانهم ابتداء ظهور البدعة ، وتهاون العلماء فى إحياء السنة والشريعة ، فزيدت البدعات يوما فيوما ، حتى انتهت الى هذه المرتبة ، فالآن حدثت المتصوفة الصارفة أوقاتهم الى مقتضى أنفسهم ، واشتغلوا (١) جزء من حديث متفق عليه .

أخرجه البخارى (٢٢٧/٢) فى كتاب (١٠) الأذان ، باب (٩٥) وجوب القراءة للامام والمأموم فى الصلوات كلها فى الحضر والسفر . . . ، برقم ٧٥٧ ، وفى أماكن أخرى .
ومسلم (٢٩٨/١) فى كتاب (٤) الصلاة ، باب (١١) وجوب قراءة الفاتحة فى كل ركعة . . .

• برقم ٣٩٧

(٢) رسالة المنيرة ٥٠ - ٥١ .

بكثرة المریدین والأحباء " وتبدلوا أشكالهم وصورهم لأكل أموال
الأنفیا " وحیلوا فی اصطياد قلوب الأمراء بالشطح والطامات .

١٠ - صفته وحليته :-

" وكان - رحمه الله - حسن المنظر ، حافظ الآداب ، ولطيف
الصحبة اذا جلس مع الأحياء ، كريم الشأن ، عظيم المكان ، قليل
المقال ، كثير التفكير في كل حال ، هذا شمة من فضائله ، وبعض
من شمائله " (١) .

" وكان صاحب أخلاق حميدة حسنة ، وأدب تام ، وعقل وافر . . . " (٢)

١١ - وهل لابن كمال باشا ذرية بعده :-

لم تذكر المصادر التي ترجمت لابن كمال باشا أنه تزوج ، وأنه
رزق من هذا الزواج بولد " غير أنني عثرت على نص في آخر
"رسالة في تحقيق المعجزة" لابن كمال باشا في مكتبة كوبرلي
بإستانبول ضمن مجموعة تحت رقم ١٠١٤ يقول في الورقة ١٠٥ أ :

(١) عثرت على هذه الصفة والحلية في أول مجموعة لابن كمال باشا في مكتبة مراد ملا بإستانبول
تحت رقم ١٨٣٤ ، وكذلك في مجموعة لابن الكمال بمكتبة الحرم المكي الشريف تحت رقم
١٥١ ، ق/ ١١٢ .

(٢) طاشكبرى زاده : الشقائق النعمانية ص ٢٢٧ ، ويقول أوليا جلبي في سياحته ١ /
٣٤٥ ، ٣٤٩ : " لو كتبنا في ذكر أوصاف وحيد دهره الذي يسمى بكمال باشا زاده ،
بحق يصير مجلدا تاما " .

"تمت الرسالة المعمولة فى تحقيق المعجزة" بعون الله تعالى
وحسن توفيقه على يد العبد الضعيف الفقير الى الله تعالى ، تراب
أقدام الصالحين « الراجى عفوريه وغفرانه صالح محمد بن أحمد
ابن سليمان بن كمال القسطنطينى ، عفى الله تعالى عنه ، وعن والديه
وعن جميع المسلمين عامة " .

فيفهم منه أنه تزوج ، ورزق منه بولد ، اسمه محمد صالح ، وله
حظ من العلم ، ومشتغل به . . .

ويؤيد ديباجة "رسالته فى علوم الحقائق وحكمة الدقائق" (١)
وجود ابن له « حيث يقول فيها :

"فهذه الرسالة فى علوم الحقائق وحكمة الدقائق ، لولدى
فى طريقه ، وقرة العين فى الارادة « زاد الله تعالى توفيقا فى تحصيل
علوم الشريعة ، وهداية وارشادا فى دقيق معانى الحقيقة ، اللهم
اجعل هاديه فى الدين بحق محمد الأمين " .

(٢)
وكذلك يفهم من ديباجة رسالته فى بيان عقيدة أهل السنة
أن له بنتا ، وكتب هذه الرسالة لتلقينها عقيدة أهل السنة ، اذ يقول
فيها بعد الحمدلة والصلوة :

"وعد : لما طعنت بنيتى فى السنة السابعة ، خطر ببالى أن ألقنها

(١) ضمن مجموعة بمركز البحث العلمى بالجامعة برقم ٣٧٧ ، ق/ ٩٧/ أ .

(٢) ضمن مجموعة فى الحرم المكى الشريف برقم ١٥١ ، ق ١٩٢ ب .

عقيدة أهل السنة ، وأمرها باتباع الشريعة ، عملاً بما جاءت به السنة ، وذلك أن النبي عليه السلام كان يعلم الغلمان من بنى هاشم " إذا أفصح - سبع مرات: الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك " ولم يكن له ولي من الدن ، وكبره تكبيراً .. " (١) *

١٢ - وفاته :-

لقد قضى العلامة ابن كمال باشا حياته كلها في خدمة العلم وطلابه ، وشغل كل وقته بالكتاب مطالعاً وباحثاً ومؤلفاً ، حتى زادت مؤلفاته عن ثلاثمائة رسالة في فنون شتى ، وبعد هذه الحياة الحافلة بالعلم والتدريس والافتاء والقضاء أدركته المنية في يوم الخميس (١) ، الثاني من شهر شوال ، المنتظم في سلك شهر سنة أربعين وتسعمائة ، بعد طلوع الشمس ، في مدينة قسطنطينية ، صلى عليه بعد الظهر من ذلك اليوم ، في جامع السلطان محمد خان عليه الرحمة والرضوان ، ودفن في ذلك اليوم أمام الزاوية التي سكانها الصوفية المنسوبة إلى الأمير البخاري عليه رحمة الملك الباري .

قيل في تاريخه: حل عليه رحمة الحق .

وقيل : مات النحرير .

وقيل بالفارسية : رحمت بروج پاك أحمد .

(١) وذكر في الموسوعة الإسلامية (بالتركية) ٥٦٤/٦ ، والموسوعة التركية (بالتركية) ٢١ /

٤٧٩ ، وكشف ببليوغرافى لمؤلفات ابن كمال باشا ، لآدر ، أنه توفي يوم الجمعة الثاني من شهر شوال ، بدلاً من يوم الخميس ..

(*) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١١ / ٢٤٨ ، وعبد الرزاق في المصنف ٤ / ٣٣٤ ،

وذكره ابن حجر في الكافي الشافى ١٠٣ / ، والسيوطى فى الدر المنثور ٣٥٣ / .

وفى يوم عيد الفطر عرض عليه الوصي قسقاط الصلاة ، وقال :
 " أكملت يوم عرفة سبعا وستين سنة من العمر ، وليس على صلاة
 غير مؤداة سوى مافاتنى فى هذا المرض ، رحمه الله تعالى " وأقامه
 فى العليين " مع النبيين - عليهم الصلاة والسلام - والشهداء " والصالحين " .
 (١)

وقيل فى تاريخ وفاته أيضا : ارتحل العلوم بالكمال .
 وكتب على قبره : هذا مقام أحمد ، (٢)
 وعلى أكفانه : هى آخر اللباس .
 وكلها يتضمن تاريخ وفاته .

وكان يقول - رحمه الله تعالى - وهو يحتضر : يا أحد نجنا مما
 نخاف . فحسبت بعد موته ، فكانت تاريخا لوفاته أيضا بحساب
 الجمل . . (٣)

فلا عبرة بأوهام بعض المعاصرين من المؤرخين والمترجمين

(١) مجموعة الرسائل لكمال باشا زاده فى مكتبة مراد ملا باستانبول تحت رقم ١٨٢٤ ،
 الورقة الأولى ، وكذلك : مجموعة الرسائل لابن الكمال بمكتبة الحرم المكى الشريف تحت
 رقم ١٥١ ، ق / ١١٢ .

(٢) وكتب على قبر وزير العدل ، وصاحب " تاريخ جودت " - التى اقترنت باسمه " مجلة
 الأحكام العدلية " وهى معروفة فى تاريخ التشريع الاسلامى - جودت باشا الشهير
 (١٨٢٢ - ١٨٩٥ م) ، كتب على قبره :

كان ابن كمال عصرنا

هيئات ، ترك الحياة

وهذا يدل على جلالة قدر العلامة ابن كمال باشا دون شك . . .

(٣) جميل بك : عقود الجواهر ١ / ٢١٨ ، محمد طاهر : عثمانلى مؤلفلى ١ / ٢٢٤ ، عثمانلى
 زاده حسن جلبى : تذكرة الشعراء ١ / ١٣٣ .

كعطا بك الذى أرخ له فى " تاريخ الدولة العثمانية " • (استانبول •
 ١٣٣٠هـ) ١٧٨/٥ • سنة ٩٣٨هـ تاريخا لوفاته (١) .

وعاشق جلبى فى التذكرة (٢) ، سنة ٩٤١هـ تاريخا لوفاته
 أيضا •

واسماعيل حقى أوزون چارشيلى فى " التشكيلات العلمية فى الدولة
 العثمانية " (ص ٢٢٣) سنة ٩٤٢هـ تاريخا لوفاته كذلك ••

وحكى بعض المترجمين أنه لما بلغ خبر وفاته الديار الشامية
 صلوا عليه غائبة بجامع دمشق ، وذلك ثانى ذى القعدة سنة ٩٤٠هـ (٣) ،
 وكذلك بالمسجد الحرام (٤) •

وهذا يدل على شهرته فى العالم الاسلامى لخدمته العلم
 الشرعية بالتدريس والافتاء والتأليف ، كما يدل على تقديرهم
 لدرجته العلمية واعترافهم بمكانته الرفيعة ، رحمه الله تعالى رحمة
 واسعة ، وأسكنه فسيح جناته ، آمين •

(١) الموسوعة الاسلامية (بالتركية) ٥٦٤/٦ •

(٢) المصدر السابق ، والتذكرة فى مكتبة پرتوباشا برقم / ٤٤٠ ، ق / ١٥٥ •

(٣) الغزى : الكواكب السائرة ١٠٨/٢ •

(٤) اسماعيل حقى أوزون چارشيلى : التشكيلات العلمية فى الدولة العثمانية ٢٢٣ •

الفصل الثالث

شيوخ ابن كمان باشيا وتلاميذه

أ - شيوخه .
ب - تلاميذه .

أ - شيوخه :-

من المعلوم أن من جملة الأسباب التي تدرك بها مكانة المرء ،
وتعرف منزلته ، هي معرفة شيوخه وأساتذته الذين تلقى
عندهم « وتأثر بهم » واقتفى أثرهم ، فإن للشيخ في نفس التلميذ
من الأثر ما ليس لأحد غيره من الناس ، وإن لقوة شخصية الشيخ
وقدرته العلمية لكبير الأثر في بناء شخصية التلميذ ونضوج عقليته .

ومن هؤلاء الشيخ الكبار الذين أخذ عنهم العلم ، وتأثر بهم :

١ - المولى لطف الله التوقاى ، الشهير بمولانا لطفى (١) :
قرأ العلوم على المولى سنان باشا ، وتخرج عنده ، وحصل العلوم
الرياضية على على القوشجى لما دخل بلاد الروم ، وحصلها
سنان باشا بواسطته ، ورياه سنان باشا حال وزارته عند السلطان
محمد خان الثانى أبى الفتح ، فجعله أميناً على خزانة الكتب ، فاطلع
على غرائب منها ، وأعطى فى زمن السلطان بايزيد خان الثانى
مدرسة بـِـرُوسَة ، ثم مدرسة دار الحديث بأدرنه ، ثم إحدى
المدارس الثمان ، ثم مدرسة المرادية بـِـرُوسَة . وكان رحمه الله
فاضلاً لا يجارى ، وعالماً لا يبارى ، وكثرة فضائله حسده أقرانه ،
ولإطالة لسانه عليهم نسبوه إلى الإلحاد والزندقية ، وحكم المولى
خطيب زاده بابا حجة دمه ، فقتل سنة ٩٠٠ هـ .

(١) له ترجمة عند : طاشكبرى زاده فى الشقائق النعمانية ١٦٩ - ١٧٢ ، والكفوى فى
كنايب أعلام الأختيار ٢٨١ أ - ب ، واللكنى : الفوائد البهية ص ٢١ ، ولأستاذ
شرف الدين يالتقايا مقال بعنوان " مولى لطفى " .

مصنفاته:-

- ١ - حواشى على شرح المطالع « أورد فيها تحقيقات وفوائد خلت منها كتب الأقدمين .
- ٢ - حواشى على شرح المفتاح للسيد الشريف ، ولقد حل فيها المواضع المشككة من الكتاب ، بحيث يتحير فيها أولوالألباب .
- ٣ - رسالة سماها " السبع الشداد " ، وهى مشتملة على سبعة أسئلة ، على السيد الشريف فى بحث الموضوع ، ولقد أبدع فيها كل الإبداع ، وأجاد كل الإجادة .
- ٤ - رسالة ذكر فيها أقسام العلوم الشرعية والعربية ، أورد فيها عجائب وغرائب .

- ٢ - المولى مصلح الدين مصطفى القسطلانى (ت ٩٠١ هـ) : (١)
قرأ على علماء الروم ، ثم تتلمذ على خضر بك ، ودرس فى عدة مدارس ، ثم فى إحدى المدارس الثمان ، ثم صار قاضيا فى كل من أدرنه ، وكرؤسة ، وقسطنطينية ، ثم قاضيا بالعسكر المنصور ، وكان عالما مشتهرا ، ذا منزلة خطيرة بين علماء عصره ، وكان لا يدارى الناس ، ويتكلم بالحق على كل حال ، شغله التدريس والقضاء عن التفرغ للتأليف ، توفى سنة إحدى وتسعمائة للهجرة ، ودفن الى جوار زيد بن خالد أبى أيوب الأنصارى .

(١) طاشكبرى زاده : الشقائق النعمانية ٨٧ - ٨٩ ، اللكنوى : الفوائد البهية / ٢١٠ .

مصنفاته :-

- ١ - كتب حواش على شرح العقائد للسعد
- ٢ - وكتب رسالة يذكر فيها سبعة إشكالات على المواقف وشرحه .
- ٣ - وكتب حواش على " المقدمات الأوسع " لصدر الشريعة .
- ٣ - المولى محيى الدين محمد بن ابراهيم الشهير بابن الخطيب أوبخطيب زاده (٩٠١ هـ) (١) : قرأ على والده العلوم ، وعلى العلامة على الطوسى (٢) ، والمولى خضربك ، ثم صار مدرسا فى مدارس عديدة ، وهو من أول المدرسين بإحدى المدارس الثمان . وكان طليق اللسان ، جرى الجنان ، قويا على المحاوره ، فصيحاً عند المحاوره ، ولهذا قهر كثيرا من علماء زمانه . توفى سنة إحدى وتسعمائة .

مصنفاته :-

- ١ - حواش على حاشية شرح التجريد للسيد الشريف .
- ٢ - حواش على حاشية الكشف للسيد الشريف .
- ٣ - حواش على أوائل شرح الوقاية لصدر الشريعة ولم يتمها .
- ٤ - حواش على أوائل حاشية شرح المختصر للسيد الشريف .
- (١) طاشكبرى زاده : الشقائق ٩٠ - ٩٢ ، اللكنوى : الفوائد البهية ٢٠٤ - ٢٠٥ .
- (٢) ترجمته فى الشقائق النعمانية ٦٠ - ٦٢ وهو أحد المدرسين فى المدارس الثمان .

- ٥ - رسالة فى بحث الرواية والكلام .
- ٦ - حاشية على أوائل شرح المواقف .
- ٧ - حواش على شرح المقدمات الأربع .
- ٨ - رسالة فى فضائل الجهاد .

٤ - المولى سنان الدين يوسف المعروف بابن المعرف :^(١)

لم يذكر المؤرخون تاريخ وفاته . وهو من ولاية بالسى كسرى ، حصل العلوم على علماء عصره ، ووصل الى خدمة المولى خضر بك بن جلال الدين^(٢) ، ثم اشتغل مدرسا ببعض المدارس ، ثم صار معلما للسلطان بايزيد خان ، ونال عنده القبول التام ، وأحبه محبة عظيمة ، وقد عمى فى آخر عمره ، وما ترك السلطان بليز يد خان صحبتة الى أن توفى ، رحمه الله رحمة واسعة .

هذا ، ونجد العلامة ابن كمال باشا يذكر بعض شيوخه أحيانا دون ذكر اسمه ، فمثلا يقول فى رسالته وجوب الواجب :
" هذا ما ذكره بعض المحققين من مشايخنا " (٣) .

(١) طاشكبرى زاده : الشقائق النعمانية ص ١١٩ .

(٢) وكان يلقب بجرباب العلم ، وهو من الأفذاذ القلائد فى زمانه ، وهو أول قاضى باستانبول

بعد الفتح . ترجمته فى الشقائق النعمانية ٥٥ - ٥٨ ، والفوائد البهية / ٧٠ .

(٣) ضمن المجموعة تحت رقم ٢٥٩٧ فى مكتبة المحمودية بالمدينة المنورة ، ق / ١٠٤ ب .

ب - تلامذته :-

لابد لذلك الطود الشامخ ، والجبل الراسخ فى العلم من أن يكون لتأبعا يأخذون عنه ، وتلاميذ ي تلقون منه ، اذ أنه اشتغل مدة غير قليلة بالتدريس فى مدارس عديدة . وكان ابن كمال باشا محظوظا من جهة تلاميذه ، وكانت مجالسه عامرة بطلبة العلم من أفاضل عصره ، فلاغروا أن تخرج به جم غفير من العلماء ، وقد برعوا فى شتى الفنون ، وقد أسهم هؤلاء إسهاما فعالا فى نشر العلم . بل الذين تولوا القضاء والافتاء والتدريس وسائر الوظائف منهم فى غاية الكثرة ، وهكذا يكون الأمر اذا بارك الله فى علم عالم .

وقد حاولت أن أحصر تلاميذ ابن كمال باشا الذين ورد ذكرهم فى " الشقائق النعمانية فى علماء الدولة العثمانية " ، وذيله " العقد المنظوم فى ذكر أفاضل الروم " ، " وكتائب أعلام الأخيار " ، حيث قرأت الكتاب بين أولي من أوله الى آخره لهذا الغرض . وأذكر ما وجدت منهم حسب أقدمية الوفيات ، وأخرت من لم أجد لهم تواريخ وفياتهم :

١ - المولى محيى الدين محمد بن بىر محمد باشا الجمالى
(ت ٩٤١هـ) (١) :

حصل العلوم على والده ، ثم على المولى الفاضل أحمد بن كمال باشا ، ثم على المولى علاء الدين على الجمالى المفتى ، ثم صار

(١) ترجمته : فى الشقائق النعمانية ٢٧٣ - ٢٧٤ .

مدرسا فى مدارس عديدة ، وإحدى المدارس الثمان « ثم قاضيا بمدينة أدرنه ، وتوفى وهو قاضى بها فى سنة إحدى وأربعين وتسعمائة ، وكان عالى الهمة « رفيع القدر ، عظيم النفس ، صاحب قمار وأدب ، وكان لمحض من العلوم المتداولة والعلوم الرياضية ..

٢- المولى سعد الله بن عيسى ، المعروف بسعدى جلبى (ت ٩٤٥ هـ) :
 حصل العلوم على علماء عصره « ثم وصل الى خدمة المولى محمد السامسونى ، ثم انتقل مدرسا فى مدارس عدة ، ثم صار مدرسا فى إحدى المدارس الثمان ، ثم صار قاضيا بمدينة قسطنطينية ، وشيخ الاسلام بعد وفاة شيخه العلامة ابن كمال باشا . وكان مرضى السيرة فى قضائه « ومحمود الطريقة ، وكان طاهر اللسان لا يذكر أحدا الا بخير . وكان من جملة الذين صرفوا جميع أوقاتهم فى الاشتغال بالعلم .

ولمحوأش على تفسير البيضاوى ، وشرح مختصر للهداية ، وفتاوى .

٣- المولى هداية الله بن مولانا بارعلى العجمى (ت ٩٤٨ أو ٩٤٩ هـ) :
 قرأ على علماء عصره ، منهم المولى بىر أحمد جلبى ، والمولى مصلح الدين مصطفى بن خليل ، والد طاشكبرى زاده ، والمولى (١) ترجمته فى الشقائق النعمانية ٢٦٥ ، وكتائب أعلام الأخيار ، ق / ٢٩٣ ، والفوائد البهية / ٧٨ ، وابن كمال باشا حياته « وآثاره المتعلقة بالتفسير « ومنهجه فى التفسير ، رسالة دكتوراه بجامعة أتاتورك بأرضروم للدكتور مصطفى قيليج ص ٧٥ ، المدارس العثمانية فى القرن الخامس والسادس عشر الميلادى للدكتور جاهد بالطمى ص ١٦٧ .
 (٢) طاشكبرى زاده : الشقائق النعمانية ص ٢٩٧ .

محيى الدين الغنارى ، والمولى ابن كمال باشا ، ثم اشتغل بالتدريس فى مدارس عديدة ، واحدى المدارس الثمان ، ثم صار قاضيا بمكة المكرمة ، ثم اختلت عيناه ، فترك القضاء ، وذهب الى مصر ، وتوفى بها سنة تسع أو ثمان وأربعين وتسعمائة .

وكان عالما مشاركاً فى العلوم ، وله معرفة بالأصوليين والفقه ، وكان أديبا لبيبا ، وقورا حلما متواضعا متخشعا ، كريم النفس مرضى السيرة ، رحمه الله تعالى رحمة واسعة .

٤ - المولى محيى الدين محمد بن عبد الله الشهير بمحمد بك (١) (ت ٩٥٠ هـ) :

كان من عبيد السلطان بايزيد خان ، فرغب فى العلم والمعرفة ، وترك طريقة الإمارة ، وسلك طريق العلم ، وقرأ على علماء عصره ، منهم المولى الشيخ مظفر الدين العجمى ، والمولى محيى الدين الغنارى ، والمولى بىراحمداً جلبى ، ثم وصل الى خدمة المولى الفاضل ابن كمال باشا ، وصار معيدا لدرسه . ثم أصبح مدرسا فى مدارس عديدة ، ثم اختل دماغه ، وترك التدريس ، وسافر الى مصر ، وأسرف فى أيدى النصارى ، وأسترده بعض أصدقائه منهم ، ورجع الى قسطنطينية ، واشتغل بالتدريس . . . وتوفى ببلدة كوتاهية فى سنة خمسين وتسعمائة ، وكان أديبا ، محبا للعلم وأهله ، وله مشاركة فى العلوم العقلية والرياضية .

(١) الشقائق النعمانية ص ٢٩٤ - ٢٩٥ .

٥ - المولى الخطير والسيدع النحرير محمد بن عبد الوهاب بن عبد الكريم
(ت ٩٥٥ هـ) : (١)

كان جده عبد الكريم قاضيا بعسكر دولة السلطان محمد خان
أبى الفتح ، وولى أبوه عبد الوهاب الدفتردارية فى عهد السلطان سليم
خان .

حصل العلوم على علما " عصره ، منهم المولى إسرافيل زاده ، والمولى
جوى زاده ، والمفتى أبو السعود ، ثم وصل الى معدن الفضل
والكمال ، ومحط رجال الرجال ، المخصوص فى عهده بالافادة المولى
الشهير بكمال باشا زاده ، فتبحر فى العلوم ، وغلّب على أقرانه ، ثم
اشتغل بالتدريس والقضاء ، ثم توفى وهو فى الستين فى السابع
والعشرين من رمضان سنة خمس وخمسين وتسعمائة .
وكان رحمه الله ينظم الأبيات بعدة لغات ، وكانت له عدة مؤلفات ،
ذكرها ابن بالي .

٦ - المولى عبد الكريم الويزوى (ت ٩٦١ هـ) : (٢) :

قرأ على علما " عصره ، ثم وصل الى خدمة المولى الفاضل ابن
كمال باشا المفتى ، ثم اشتغل بالتدريس فى المدارس المختلفة ، ثم
صار مدرسا ومفتيا بسلطانية مغيثا ، وتوفى وهو مدرس بها فى سنة
إحدى وستين وتسعمائة .

(١) العقد المنظوم ٢٨٤ - ٣٩٠ ، الفوائد البهية ص ٤ .

(٢) طاشكبرى زاده : الشقائق ص ٣٠٢ .

وكان رحمه الله عالما فاضلا ، قوى الطبع ، شديد الذكاء ، لطيف
المحاورة ، حسن المحاضرة ، لذيق الصحبة ، وكانت له مشاركة
فى العلوم كلها ، رحمه الله رحمة واسعة .

٧ - المولى درويش محمد (ت ٩٦٢ هـ) (١) :

وكانت أمه بنت العالم الفاضل سنان باشا ، قرأ على علماء
عصره ، ثم وصل الى خدمة المولى الفاضل ابن كمال باشا ، ثم
اشتغل بالتدريس ، وتوفى وهو مدرس بإحدى المدرستين المتجاورتين
بأدرنه سنة اثنتين وستين وتسعمائة .

كان رحمه الله عالما فاضلا ، سليم النفس ، مستقيم الطبيعة ، محبا
للخير وأهله ، ملازما لمطالعة الكتب ، وتحصيل العلوم .

٨ - المولى محيى الدين محمد بن عبد القادر ، المشتهر بالمعلول
(ت ٩٦٣ هـ) (٢) :

والد المولى الفاضل السيد محمد جلى النقيب فى المعاليك العثمانية
فى زمن الكفوى (ت ١٠٦٩ هـ) .

قيل عنه : انه زبدة آل الرسول ، صفوة أولاد العقول ، شريف

(١) طاشكبرى زاده : الشقائق ص ٣٠٧ .

(٢) طاشكبرى زاده : الشقائق ٢٨٩ - ٢٩٠ ، الكفوى : كتاب أعلام الأخيار ق ٣٩٥ .

الأصل ، لطيف الشمائل • أخذ العلم عن علماء عصره ، منهم
المولى محى الدين الفنارى • والمولى ابن كمال باشا • ثم اشتغل
بالتدريس • ثم صار قاضيا بمصر المحروسة • ثم صار قاضيا بالعسكر
المنصوري ولاية أنطاولى • وتوفى سنة ثلاث وستين وتسعمائة ،
ودفن عند دار القراء التى بناها باستانبول •

وكان عالما فاضلا صالحا محققا مدققا ، عالما بالعلوم الشرعية
والعقلية •••

٩ - مصلح الدين مصطفى ابن المولى سيدى المنتشوى (ت ٩٦٤ هـ) (١) :
قرأ على علماء عصره ، ثم وصل الى خدمة المولى الفاضل
ابن كمال باشا ، ثم اشتغل بالتدريس ، وصار مدرسا باحدى
المدرستين المتجاورتين بمدينة أدرنه • توفى وهو مدرس بها سنة
أربع وستين وتسعمائة •

وكان رحمه الله جيد القريحة ، مستقيم الطبع ، ملازما لمطالعة
الكتب والعلوم ، وكانت له مشاركة فى العلوم •

١٠ - المولى يحيى جلبى ابن أمين نور الدين ، الشهير بأمين زاده
(ت ٩٦٤ هـ) (٢) :

(١) طاشكبرى زاده : الشقائق النعمانية ٣٠٧-٣٠٨ •

(٢) طاشكبرى زاده : الشقائق النعمانية ٣١٣-٣١٤ •

ولد باستانبول « وكان أبوه من أمراء الدولة العثمانية » واشتغل هو بالعلم « وحصل العلوم على علماء عصره ، منهم المولى ابن المؤيد والمولى ابن كمال باشا ، ثم وصل الى خدمة المولى الفاضل على جلبى الجمالى المفتى باستانبول قبل ابن كمال باشا ، وصار معيدا لدرسه ، واشتغل بالتدريس والقضاء ، وتوفى سنة أربع وستين وتسعمائة .

كان رحمه الله تعالى عالما زاهدا صاحب أدب ووقار ، وكان أبعد الناس من ذكر مساوى الناس .

وكانت له معرفة تامة بالتفسير ، وأصول الفقه ، والعلوم الأدبية بأنواعها . . . وكتب رسائل على بعض المواضع من تفسير البيضاوى ، وعلى بعض المواضع من وقاية الدراية . وكان له انشاء بالعريضة والفارسية فى غاية الحسن والقبول . . .

١١- المولى محيى الدين محمد بن حسام الدين الشهير بقره جلبى (ت ٩٦٥هـ) (١) :

عالم فاضل « له اطلاع على علم الكلام ، ومهارة فى الفقه » وكانت له ممارسة فى النظم ، واطلاع على علم التواريخ والمحاضرات .

قرأ على والده حسام الدين ، والمولى ابن كمال باشا ، واشتغل بوظيفة التدريس والقضاء « وتوفى وهو قاضى باستانبول سنة خمس وستين وتسعمائة .

(١) طاشكبرى زاده : الشقائق النعمانية ٢٩٧-٢٩٨ .

١٢ - جلال زاده صالح أفندي (ت ٩٧٣هـ) (١) :

أخذ العلم عن ابن كمال باشا بمدينة أدرنة، وصار من تلاميذه الخاصة، ويض مؤلفات شيخه كمال باشا زاده. ثم اشتغل بالتدريس بمدينة أدرنة واستانبول، كما تولى قضاء حلب، ودمشق، ومصر. ثم تقاعد وعاد إلى استانبول، واشتغل بتنشئة الطلبة هناك إلى أن توفي.

١٣ - المولى محيى الدين الشهير بابن الإمام (ت ٩٧٣هـ) (٢) :

كان أبوه إماماً في جامع محمود باشا. قرأ على المولى الأعظم ابن كمال باشا وغيره من أرباب الفضل والكمال. ثم اشتغل بالتدريس والقضاء والافتاء في أماكن عديدة. وكان من العلماء العاملين والفضلاء الكاملين. يحقق كلام القدماء، ويدقق النظر في مقالات الفضلاء، وقد علق على أكثر الكتب المتداولة حواش إلا أنه لم يتيسر له الجمع والترتيب والتبيض والتهذيب. وتوفي رحمه الله في أول الربيعين سنة ثلاث وسبعين وتسعمائة.

١٤ - تاج الدين إبراهيم بن عبد الله (ت ٩٧٣هـ) (٣) :

حصل العلوم على فضلاء عصره، واتصل بنور الدين الشهير بصارو كسوز، وصار منه ملازماً، ثم اشتغل بالتدريس والافتاء، وكتب حاشية

(١) اسماعيل حقي أوزون چارشيلي : عثمانلى دولتنده علميه تشكىلاتى ص ٢٣٤.

(٢) ابن بالى : العقد المنظوم فى ذكر أفاضل الروم ص ٣٧٠.

(٣) ابن بالى : العقد المنظوم فى ذكر أفاضل الروم ص ٣٧١ - ٣٧٢.

على صدر الشريعة رد فيها على شيخه ابن كمال باشا ، وحاشية على بعض
المواضع من شرح المفتاح « يرد فيها على المولى ابن كمال باشا
فى المواضع التى يدعى التفرد فيها » وله عدة رسائل على مواضع
من حاشية التجريد للسيد الشريف « وله شرح لمتن العراج من علم
التصريف » .

١٥ - المولى علاء الدين المنوغادى (ت ٩٧٤هـ) (١) :

نشأ فى حجر خاله معلم الوزير الكبير اياس المشتهر بأبى
الليث بين الناس ، ودار على موالى عصره للاستفادة ، حتى صار
ملازما من المولى الشهير بكمال باشا زاده . واشتغل بالتدريس
فى مدارس مختلفة ، ثم صار قاضيا ببغداد .

وكان رحمه الله معروفا بالكمال ، ومعدودا من الرجال ، جرى
الجنان « طليق اللسان » حلوا المحاورة ، لطيف النادرة .

١٦ - المولى مصلح الدين المشتهر ببستان (ت ٩٧٧هـ) (٢) :

ولد سنة أربع وتسعمائة بقصبة تيرة ، أخذ العلم عن المولى
محيى الدين الفناى ، والمولى شجاع ، ثم عطف الزمام نحو الاشتغال
على المولى المعظم المشتهر بابن الكمال ، ثم صار ملازما من المولى

(١) ابن بالى : العقد المنظوم فى ذكر أفاضل الروم / ٣٨٢ .

(٢) ابن بالى : العقد المنظوم فى ذكر أفاضل الروم ٣٩٥ - ٣٩٦ .

خير الدين معلم السلطان سليمان ، ثم اشتغل بالتدريس والقضاء
بمدينة بروسه ، وأدرنه ، واستانبول ، ثم ولى قضاء العسكر بولاية
أناتولى ، فبعد عشرة أيام توفى المولى الشيخ محمد المشتهر
بجوى زاده ، وهو قاض بالعسكر بولاية روم ايلي ، فنقل المرحوم السى
مكانه . وتوفى فى العشر الاخير من رمضان سنة سبع وسبعين
وتسعمائة .

كان رحمه الله من أكابر العلماء والفحول الفضلاء ، يغبطه الناس
على نقاء قريحته ، وسرعة بديهته ، المعيا فطنا لبيبا لودعيا فذا
أديبا . وكانت المشاهير من كبار التفاسير مركوزة فى صحيفة خاطره ،
وأما العلوم العقلية فهو ابن بجدتها وأخذ بنا صيتها .
وكتب حاشية على تفسير البيضاوى لسورة الأنعام ، وعلق حواش
على مواضع أخر .
وكان يختتم القرآن الكريم فى صلواته فى كل أسبوع مره . رحمه الله
رحمة واسعة .

١٧ - أبو السعود بن محمد بن مصطفى العمادى (ت ٩٨٢ هـ) (١) :

كان رحمه الله من تلاميذ ابن كمال باشا الخاصة ، وهو خاتمة
العلماء المحققين الذين شرفوا القرن العاشر بالعلم . قرأ على
(١) وله ترجمة فى العقد المنظوم ٤٣٩ - ٤٥٤ (والفوائد البهية ٨١) غير أنها لم
يذكرها تلميذته لابن كمال . انظر أيضا : بروسوى محمد طاهر : عثمانلى مؤلفلى ١ / ٢٢٤ ،
أوليا جلى : سيا حتنامه ١ / ١٧٢ ، أوزون چارشىلى : عثمانلى د ولتند ، علميه
تشكىلاتى ص ٢٢٥ ، عبدالله آيد مير : أبو السعود ومنهجه فى التفسير ص ١٩٥ .

ابن المؤيد ، وابن كمال باشا ، والمولى القرامانى ، وأعطى لـه شهادته العلمية المسمى "بإجازة" ابن كمال باشا ، اشتغل مدة بالتدريس ثم بالقضاء ببروسة واستانبول . ثم صار قاضيا بالعسكر فى روم إلبلى ، وقد نشأ فى حلقاته العلمية علماء وأدباء وشعراء أجلاء مثل المولى سعد الدين ، والشاعر المشهور باقى ، وابن الجنائى .

له مؤلفات عديدة ، ورسائل مفيدة . من أشهرها : "إرشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم" ، وهو غديره المطبوع .

١٨ - المولى تاج الدين ابراهيم (ت ٩٩٤هـ) (١) :

قرأ على علماء زمانه ، ووصل الى خدمة المولى المعظم كمال باشا زاده ، فعكف على التحصيل والاستفادة ، وسعى فى تكميل ذاته ، حتى صار ملازما منه بحكم وفاته .

واشتغل بالتدريس فى أماكن مختلفة ، ثم عين مدرسا للمدرسة التى بناها السلطان سليمان بمدينة دمشق ، وفوض اليه الفتوى فى هذه الديار ، فدام عليه حتى توفى سنة أربع وتسعين وتسعمائة .

وكان رحمه الله عارفا بالعلوم الدينية والمسائل اليقينية ، خصوصا الفقه ، فأنبه كان معدودا من أصحابه ، ومعدودا فى عداد أربابه ، وكان رحمه الله لين الجانب ، صحيح العقيدة ، صاحب الأخلاق الحميدة .

(١) ابن إلبلى : العقد المنظوم ص ٣٨٣ .

١٩ - المولى بالى بن محمد (ت ؟) (١) :

والد صاحب " العقد المنظوم فى ذكر أفاضل الروم " على
ابن بالى (ت ٩٩٢ هـ) . ولد رحمه الله تعالى سنة احدى وتسعمائة
ولم يذكر ابنه فى ترجمته سنة وفاته ، غير أنه ذكر أنه توفى فى
شهر رجب فى قصبة جورلى .

وكان رحمه الله حديد الذهن ، صاحب القريحة ، صحيح العقيدة ،
بحاثاً بالعلم ، معروفابه بين الأهالى .

وقد كتب تفسيراً من المعتبرات بخطه ، خصوصاً مؤلفات أستاذه
المولى ابن كمال باشا ، حيث كتب جميع كتبه ورسائله ، وعلق
حواشى على بعض المواضع من شرحه الفرائض ، وعلى بعض المواضع
من " الإصلاح والإيضاح " . وكان له اليد الطولى فى الكلام والهيئة
والحساب ، وكتب على بعض المواضع منها كلمات لطيفة . وكان رحمه
الله محمود السيرة فى قضائه ، عامله الله بلطفه يوم جزائه .

٢٠ - ابن الطباخ حسن جيبى (٢) وكان يساعد شيخه فى ترجمة " النجوم الزاهرة
فى ملوك مصر والقاهرة " بالتبويض فى أثناء سفره مع السلطان سليم
الأول الى القاهرة . .

٢١ - محمد بن محيى الدين حسن بن زين الدين ، القاضى
بيفداد (٢) .

(١) ابن بالى : العقد المنظوم ٣٩٦ - ٣٩٨ .

(٢) قتالى زاد محسن جيبى : تذكرة الشعراء ١ / ١٢٩ - ١٢٣ ، ود . مصطفى قيليج : ابن
كمال باشا وآثاره المتعلقة بالتفسير ومنهجه فيه ص ٨١ .

(٣) د . مصطفى قيليج : ابن كمال باشا وآثاره المتعلقة بالتفسير ومنهجه فيه ص ٨١ .

٢٢ - عبد اللطيف أفندي ، قاضى العسكر (١)

ومما تقدم نرى أن ابن كمال باشا أخذ العلم عن الأعلام
المشهورين فى عصره ، وتخرج على يديه مشاهير العلماء والمدرسين
والمفتين والقضاة فى الدولة العثمانية ، مثل العلامة أبى السعود
المفتى ، وسعدى جلبى ، والمولى الشهير ببيستان وغيرهم .

(١) د . مصطفى قيليچ : ابن كمال باشا وآثاره المتعلقة بالتفسير ومنهجه فيه ص ٨١ .

الفصل الرابع

مؤلفات ابن كمال باشا

مؤلفات ابن كمال باشا

وقد خلف ابن كمال باشا ثروة علمية وفكرية واسعة ، استوعبت معظم أنواع المعارف الاسلامية والانسانية حتى عصره ، وأكثر من التصنيف فيها ، وأجاد فيما صنفه وكتبه ، و " كان - رحمه الله تعالى - اماما بارعا فى التفسير ، والفقه ، والحديث ، والنحو ، والتصريف ، والمعاني ، والبيان والكلام ، والمنطق ، والأصول ، وغير ذلك ، بحيث انه تفرد فى إتقان كل علم من هذه العلوم ، وقلما يوجد فن من الفنون الا وله مصنف أو مصنفات " (١) .

" وكل مؤلفاته مقبولة مرغوب فيها ، متنافس فى تحصيلها ، متفاخر بتملك الأكثر منها ، وهى لذلك مستحقة ، وبه جديرة " (٢) .

ولا مبالغة فى كلام التميمي ، لأن المترجمين لابن كمال باشا يوافقون على رأيه ، ويسلمون له دعواه ، ويعترفون بجودة تصانيفه وإبداعه فيها .

يقول الكفوى : " وله تصنيفات كثيرة معتبرة ، متداولة بين أيدي العلماء " ، مقبولة لدى الفضلاء ، وكان يكتب ماسنح بباله الشريف بأداء حسن ، وتحرير لطيف ، وقد فتر الليل والنهار ولم يفتر قلمه " (٣) .

ويقول طاشكبرى زاده : " وصنف رسائل كثيرة فى المباحث المهمة الغامضة ، وكان عدد رسائله قريبا من مائة رسالة ، وله من التمانيسف :

(١) التميمي : الطبقات السنية ٣٥٥/١ .

(٢) التميمي : الطبقات السنية ٣٥٧/١ .

(٣) الكفوى : كتائب أعلام الأخيار ق ٣٨٢ ب . وكذلك طاشكبرى زاده : الشقائق

النعمانية/٢٢٧ ، والغزى : الكواكب السائرة ١٠٧/٢ .

تفسير حسن لطيف ... " (١) - ثم ذكر مصنفاته فى العلوم المتنوعة .

وتصانيفه عبارة عن متون فى الفقه، والأصول ، والتفسير ، واللغة ،
أو شروح وحواش على متون مشهورة ، أو رسائل فى المسائل الغامضة العويصة
لتحقيقها ، كما هو سيأتى ..

ورسائله لم يحمها أحد من المترجمين له ، ومن ثم اختلفوا فى
إحصائها وتحديد عددها .

قال طاشكبرى زاده (ت ٩٦٨ هـ) انها " قريب من مائة رسالة " ، وقال
أيضا بعد أن عدد بعض مصنفاته " وأما مابقى فى المسودة فأكثر مما ذكر " (٢) .

وقال سر كيس : " وله مؤلفات تزيد على مائة وخمسة وعشرين كتابا ،
وقلما أن يوجد فن الا وله فيه مصنف " (٣) .

وقال جميل بك العظم : " وكان - رحمه الله - يصنف كل يوم ويكتب
نحو كراسة ، ويمضى كل يوم نحو ألف فتيا ، هذا مع اشتغاله بالتدريس " (٤) ،
ثم عدد مؤلفاته على حسب حروف المعجم ، فبلغ مائتين وعشرين مصنفا ، الا أن
فيه شيئا من التكرار والخلط ..

ويقول التميمي (ت ١٠٠٥ هـ) : " وله رسائل كثيرة فى فنون عديدة ،

-
- (١) الشقائق النعمانية/٢٢٧ ، الكواكب السائرة ١٠٧/٢ .
 - (٢) الشقائق النعمانية/٢٢٧ ، وكذلك : كئائب أعلام الأخيار ق ٣٨٢/ب ، والكواكب
السائرة ١٠٧/٢ ، وشذرات الذهب ٢٣٩/٨ .
 - (٣) معجم المطبوعات العربية ٢٢٧/١ .
 - (٤) عقود الجواهر ٢١٨/١ ، ومشاهير الأعلام ص ١٥٦٤ .

لعلها تزيد على ثلاثمائة رسالة " (١) .

وتأليفه لم يقتصر على اللغة العربية فحسب ، بل ألف أيضا باللغة
الفارسية ، واللغة التركية ، بالإضافة الى نظمه الشعر في اللغات الثلاث .

يقول التميمي : " وفاق في الإنشاء بالعربية والفارسية ، والتركية ،
وكان له منها حظ جزيل ، وفيها باع طويل " (٢) .

وقال طاشكبرى زاده : " وله يد طولى في الإنشاء ، والنظم بالفارسية ،
والتركية " (٣) .

ومما تجدر الإشارة إليه أن الذين ذكروا مصنفاته ، من المترجمين
له ، لم يحصوا عددها ، وانما ذكروا عددا يسيرا منها بالإضافة الى البقية
الكثيرة . أكبر عدد ذكره هو (٢٢٠) مؤلفا ، ذكره جميل بك العظم فى
كتابه عقود الجواهر (٢١٧/١ - ٢٢٦) .

لقد صرفت وقتا طويلا ، لأجل إحصاء عدد مؤلفاته بالدقة ، وذلك
بالاطلاع على فهارس المكتبات المختلفة عامة ، ومكتبات استانبول خاصة من
ناحية ، والاطلاع على مؤلفاته المخطوطة منها والمطبوعة على السواء من
ناحية أخرى . الا أنه لم يتيسر لى ذلك ، حيث فاتنى العثور على بعض
مؤلفاته ، والمقابلة بأسماء بعضها بالآخر المشابه به ، للوصول الى نتيجة
حاسمة ، هل هما مؤلفان مستقلان ، أو اسمان لمسمى واحد .

(١) الطبقات السنية ٣٥٥/١ ، وكذلك عمر نصوحى : طبقات المفسرين (بالتركية)

٦٣٨/٢ . والمؤلفين العثمانيين ٢٢٣/١ " قريب من ثلاثمائة " .

(٢) الطبقات السنية ٣٥٧/١ .

(٣) الشقائق النعمانية ٢٢٧ . وكذلك : اليستاني : دائرة المعارف ٤٨٢/٣ .

وسبب ذلك أن الذين ذكروا مؤلفاته لم يلتزموا بالدقة فى التسمية.

- إما لعدم ذكر ابن كمال باشا فى فاتحة كثير من مؤلفاته التسمية العلمية التى اختارها لها ، فتصرف النساخ فوضعوا من عند أنفسهم عناوين مناسبة لها ، أو لتساهل النساخ فى المحافظة على العنوان المثبت فى أول الكتاب أو الرسالة - ، فكثيرا ماسموها بأسماء مختلفة فسموا الحاشية شرحا ، والشرح حاشية ، ومنهم من سعى عنوان الشرح والحاشية ، ومنهم من لا يسميها ، ومنهم من سعى باسمه ، وبدون اسمه فى مكانين ظنا منه أنهم مـصنفان مختلفان .^(١)

وقد اجتهدت أن اتبع منهاجا واحدا فى تناول كل كتاب أو رسالة ، يمكن تلخيصه بما يأتى :

١ - الإشارة الى ذكر ابن كمال باشا للكتاب المتحدث عنه فى كتبه

الأخرى .

٢ - الإشارة الى من ذكره من المترجمين له .

٣ - التنبيه فيما اذا كان الكتاب موجودا : مخطوطا ، أو مطبوعا ،

واجتهدت أن أطلع عليه ، وأشارت الى الطبعة ، أو بعض نسخها التى وقفت عليها .

٤ - لم أمن باستقصاء نسخ الكتاب فى جميع خزائن الكتب ، إذ مامن

مكتبة فى العالم الا ولابن كمال فيها مؤلف أو مؤلفات ومجموعات .

(١) كما فعل جميل بك العظم فى عقود الجواهر أثناء ذكر مؤلفاته ، واسماعيل باشا البغدادى فى هدية العارفين كذلك ، وبروكلمان فى تاريخ الأدب العربى ، والدكتور محمود فجال فى مقال له فى مجلة عالم الكتب ، المجلد العاشر ، العدد ٣ ، ١٤١٠ هـ ، الرياض - ص ٣٤١ - ٣٥٠ وفيه شيء كبير من التكرار والخلط .

٥ - وان لم أقف على نسخ الكتاب الخطية - وهي قليلة - أشرت

الى ذلك .

٦ - حاولت أن أذكرها على حسب موضوعات العلوم ، - وهذا

اجتهادى فى البعض - ، وأسقطت ماكرره المترجمون له بفعل الوهم أو

الخطأ .

الرموز المستعملة بعد عناوين المؤلفات :

خ : مخطوط .

ع : مطبوع .

ف : مفقود (حالياً لدى علمى)

جدول مؤلفات ابن كمال باشا في العلوم المتنوعة

عدد المؤلفات فيه	الأرقام المسلسلة	نوع العلم	مسلسل
٥٣	١ - ٥٣	التوحيد أو علم الكلام	١
٣٠	٨٣ - ٥٤	القرآن وعلومه	٢
١٩	١٠٢ - ٨٤	الحديث وعلومه	٣
٧٦	١٧٨ - ١٠٣	الفقه وأصوله	٤
٣٢	٢١٠ - ١٧٩	اللغة	٥
٢١	٢٣١ - ٢١١	الصرف والنحو	٦
٢٨	٢٥٩ - ٢٣٢	البلاغة	٧
١٦	٢٧٥ - ٢٦٠	الأدب	٨
٥٦	٣٣١ - ٢٧٦	الفلسفة والمنطق	٩
١٨	٣٤٩ - ٣٣٢	التصوف والأخلاق	١٠
٩	٣٥٨ - ٣٥٠	التاريخ والتراجم	١١
٧	٣٦٥ - ٣٥٩	الطب	١٢
٤	٣٦٩ - ٣٦٦	العلوم المتنوعة	١٣
٢١		المؤلفات المشكوكة نسبتها إليه	١٤
٣٢		المؤلفات المنسوبة إليه	١٥

أولا : التوحيد أو علم الكلام

١ - تجويد التجريد في أصول الدين ، ذكره بهذا العنوان الكفوى في
كتائب أعلام الأخيار (ق / ٣٨٢ ب) ، والتميمي في الطبقات
السنية (٣٥٦/١) ، والكنوى في الفوائد البهية (٢٢) ، وبروكلمان
برقم / ١٥٥ ، وآدسز برقم / ١٢٠ ، وكاتب جليبي في كشف الظنون
(٣٥٤/١) وقال : " التجويد في الكلام ، ثم شرحه وسماه " التجريد "
كذا قيل ، ولعل الأمر بالعكس " .

تجريد التجريد : ذكره بهذا العنوان ، طاشكبرى زاده في
الشقائق (ص ٢٢٧) ، واسماعيل البغدادي في هدية العارفين
(١٤١/١) : متن وشرح في الكلام .

التجويد في شرح التجريد : وبهذا العنوان جميل بك في عقود
الجوهر (٢١٩/١) . وذكر أيضا : التجريد في علمي الكلام
والتوحيد .

التجريد في شرح التجويد له : بهذا العنوان اسماعيل
(١)
البغدادي في هدية العارفين (١٤١/١) .

٢ - شرح تجويد التجريد : ذكره بهذا العنوان ابن كمال باشا نفسه في

(١) المصدر الذي أذكره أول مرة ، برقم الجزء والصفحة ، لن أكرره فيما يلي
سوى ذكر عنوانه ، إلا المصادر التي تحتاج الى ذلك . وأما بالنسبة
لبروكلمان ، وآدسز ، وده محمود فجال في مقال له في مجلة عالم الكتب ،
سأذكر رقم المؤلف عندهم .

(١) " رسالة فى تحقيق الوجود الذهنى " (ق/١٧٢ أ) .

والحاصل أن ابن كمال باشا أصلح عبارة " تجريد العقائد "

لنصير الدين الطوسى الشيعى (ت ٦٧٢) أولا ، ثم شرح هذا المتن

فله فى ذلك كتابان : متن ، وشرح ، مع اختلاف فى عنوانهما ،

(٢)

كما رأيت ، وليس ثلاث كتب كما ذكره صاحب هدية العارفين .

عثرت على خمس نسخ من مقدمته فقط فى مكتبات استانبول

وباريس . وأما الكتاب فهو غير موجود حاليا لدى علمنا ، مع

بحثى الطويل عنه .

١ - مراد ملا برقم ١٨٣٤ يقول فى نهاية المقدمة : انتهى

ماوجدته بعون الله وحسن توفيقه .

٢ - روان كشك/٢٠٢٢ ، وعندى عنها صورة .

٣ - بغدادلى وهبى / ٢٠٤١ .

٤ - عاطف أفندى / ٢٨١٦ .

٥ - باريس / ٥٢٠٣ ، كما ذكرها بروكلمان برقم /٠٦٢ .

٣ - تحقيق الكلام فى علم الكلام (خ) ، ذكره بهذا العنوان جـمـيـل

بك (٢١٩/١) ، وبروكلمان برقم ١٦٥ ، وآدسز/٩٠ .

وورد عنوان هذه الرسالة فى بعض المجاميع " اشارات لطيفة

ونكات شريفة فى علم الكلام " ، كما فى مكتبة الحرم المكى ٢٣/١٥٠ .

(١) المحمودية تحت رقم ٢٥٩٧ .

(٢) حيث ذكر : تجريد التجريد متن وشرح ، التجريد فى شرح التجويد له ، التجويد

فى علم الكلام ١٤١/١ .

وعنها نسخة خطية فى نور عثمانية ٤٩٠٩، وحميدية/١٨٨٠.

- ١ - تعليقة على شرح العقائد (خ) - وعنها نسخة فى التيمورية
(١)
٨/٢٦٩ ٠٠

٥ - حاشية على الأمور العامة من المقاصد للتفتازانى (خ)

لم يذكرها أحد . وعنها نسخة بالمحمودية ٢٥٩٧ (ق ٣٧١ - ٣٧٦) .

٦ - حاشية على الأمور العامة من المواقف (خ)

لم يذكرها أحد . ومنها نسخة بالمحمودية ٢٥٩٧ (ق ٣٥٤ - ٣٥٨) .

وأخرى بدار الكتب المصرية ٢٧/٧ مجاميع تيمور .

٧ - حاشية على حاشية تشييد القواعد شرح تجريد العقائد (خ) -

وبعنوان آخر (رسالة فيما هو أخص بالله) .

وهى حاشية على حاشية السيد الشريف على تشييد القواعد

(للاصفهاني) شرح تجريد العقائد للطوسي .

ذكرها آدسز برقم ٩٥ ، ود . أحمد حسن حامد برقم ٦٤/٢٨ ،

ومنها نسخة ضمن مجموعة بدار الكتب المصرية برقم ٣٧ مجاميع

تيمور، وأخرى فى المحمودية ٢٥٩٧ مجاميع ، وذكر آدسز لها خمس نسخ

أخرى .

٨ - حاشية على قسم الإلهيات من المواقف - (خ)

ذكرها كاتب جلبى فى كشف الظنون (١٨٩٢/٢)، وجميل بك فى

(١) فهرس الخزانة التيمورية ٢٤/٤ .

عقود الجوهر (٢١٩/١) ، وبروكلمان برقم/١٤٠ ، وآدسز برقم / ٩٢ .
 وذكر لها (٢٥) نسخة في مكاتب استانبول .

أسعد أفندي ٣٦٦٢ ، حالت أفندي ٨١٠ ، المحمودية ٢٥٩٧ .

٩ - رسالة السيف المسلول في سب الرسول (خ)

انفرد بذكرها آدسز برقم / ٨٧ .

وهي في مكتبة قصيده جي زاده سليمان سري باستانبول تحت
 رقم ٧١٠ (٣٥ ب - ٣٧ ب) ، ونسخة أخرى في نفس الرقم بعد ورقة
 (٣٨ أ ٠٠٠) .

١٠ - رسالة (في) عقائد الاسلام (تركية) (خ) :

انفرد بذكرها آدسز برقم/١٩ . وعنها نسخة في مكتبة
 طيز نوالی برقم ١٨٦٠ (٥٦ ب - ٦٢ ب) وعندي عنها صورة .

١١ - رسالة في إثبات وجود الجن والشیاطین (خ) :

لم يذكرها أحد من المترجمين له .

ومنها نسخة ضمن مجموعة بمكتبة الحرم المكي الشريف

١١/١٠٧ .

١٢ - رسالة في أبوی الرسول صلی الله علیه وسلم (ط) :

ذكر ابن کمال نفسه في آخر " رسالة في أفضلية النبی صلی
 الله علیه وسلم " ألفها قبل سنة ٩٣٤ هـ . لأن تأليف الرسالة التي
 ذكر فيها سنة ٩٣٤ هـ . عقب حادثة ملا القابض .

وذكرها جميل بك (٢٢٠/١) ، وبروكلمان برقم ٣٢ ، وآدسز

برقم / ١١١ ، وذكرها د. فجال برقم ٦٤ و ١٢٢ كرسالتين مختلفتين خطأ .
 وطبعت ضمن " رسائل ابن کمال باشا " باستانبول سنة ١٣١٦ هـ .

- ١٣ - رسالة في الأجل (ط) :
- ذكرها آدسز برقم/١٣٧ . وطبعت ضمن مجموعة باستانبول، ١٣١٢هـ
- (مابين ٧١ - ٧٤ منها) . وذكر لها (٨) نسخ باستانبول .
- وعنها نسخة ضمن مجموعة بالمحمودية ٢٧٨٧/ مجاميع .
- ١٤ - رسالة في الاختلاف بين الأشاعرة والماتريدية (ط) :
- ذكرها بروكلمان برقم ١٤٧ ، وآدسز برقم ٨٣ . وطبعــــــــــــــــت
- باستانبول ضمن مجموعة فيها خمس رسائل ، سنة ١٣٠٤ هـ (ص /٥٧ - ٥٩) .
- ١٥ - رسالة في الاستواء (ف) :
- انفرد بذكرها جميل بك (٢٢٢/١) .
- ١٦ - رسالة في اعتقاد أهل الشرك (خ) :
- لم يذكرها أحد من المترجمين له .
- ومنها نسخة ضمن مجموعة بالحرم المكي ١٣/١٠٧ ، وعندى عنها
- صورة .
- ١٧ - رسالة في أفضلية النبي صلى الله عليه وسلم (خ) :
- ذكرها جميل بك (٢٢٠/١) ، وبروكلمان برقم ١٢٩ ، وبرقم
- ٢٨ بعنوان (رسالة في أن رسول الله أكمل الأنبياء وأفضل الرسل) ،
- وبرقم ٢٩ بعنوان (رسالة في أن كون نبينا آخر الأنبياء) وعندى
- عنها صورة . فجعل منها ثلاث رسائل ، فأخطأ في ذلك . وآدسز برقم /
- ١١٢ ، د . فجال برقم ٥٦ ، ١٦١ فجعلها رسالتين خطأ .
- ومنها نسخة في المحمودية ٢٥٩٧ ، عاطف أفندى ٢٨١٦ = ٢٨٢٧ .
- وذكر لها آدسز (٤٨) نسخة بمكتبات استانبول فقط .

- ١٨ - رسالة في إكفار قِزْلَبَاش (الروافض) (خ) :
- ذكرها جميل بك ، وبروكلمان برقم/ ٨٦ ، وآدسز برقم ٨٤٠ ، و ٨٤٠
 بعنوان (ر . في تكفير الروافض) .
- ومنها نسخة بالمحمودية ٢٥٩٧ ، وأسعد أفندي ٣/٣٥٤٨ .
- ١٩ - رسالة في أن القرآن العظيم كلام الله القديم (ط) :
- ذكرها جميل بك (٢٢٠/١) ، وبروكلمان برقم ٤/ ، وآدسز
 برقم ٣٥٠ . وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة إقدام ،
 استانبول ، ١٣١٦ هـ .
- ٢٠ - رسالة في أنه هل يدخل الجنة أحد بعمله (ف) :
- انفرد بذكرها جميل بك (٢٢٣/١) .
- ٢١ - رسالة في بيان عدد الأنبياء والرسل (خ) :
- لم يذكر أحد من المترجمين له . وهي ضمن مجموعة بالمكتبة
 المركزية بالجامعة ، مخطوطة رقم/ ١٠١٤ (٣٣ - ١ - ب) .
- ٢٢ - رسالة في بيان ألفاظ الكفر (خ) :
- ذكرها آدسز برقم ٨٦ ، مع ذكر نسخة لها في قصيده جى زاده
 سليمان سِرَى ٦٧٧ (١٦٩ أ - ١٧٣ أ) . وعثرت على نسخة ثانية
 في أسعد أفندي ٣/٣٧٨٧ ، وذكر كذلك بروكلمان برقم ٥٧/ مع ذكر
 نسخة في جامعة يُونَسَالَانَا برقم ٤٠٥ .
- أولها : " اعلم أن من تلفظ كلمة الكفر من اعتقاد ، ولا شك
 انه يكفر " وان لم يعتقد أنها بلفظة الكفر ... " .

- ٢٣ - رسالة في بيان أن أسماء الله توقيفية (خ) :
- ذكرها جميل بك (٢٢١/١) مرتين ظنا منه أنها رسالتان .
- وبروكلمان برقم ٧٦ ، وآدسز برقم ١٠٨ ، وذكر لها (٤١) نسخة .
- ومنها نسخة بالمحمودية ٢٥٩٧ ، عاطف أفندي /٢٨٠٢، ٢٨١٦ .
- ٢٤ - رسالة في بيان تفضيل رسل البشر على رسل الملائكة (خ) :
- انفرد بذكرها آدسز برقم ١٢٤ ، وذكر لها نسخة بمكتبة
- حسن حسنى برقم ١٢١ (٣٠٤ أ - ٣٠٥ أ) .
- ٢٥ - رسالة في بيان حقيقة الايمان (خ)
- ذكرها آدسز برقم ١٢٦ وذكر لها نسخة في لاله لى ٣٧١١
- (١١٦ ب - ١١٨ ب) ، وعثرت على نسخة أخرى بمكتبة يوسف أغا
- بمدينة قونيا (تركيا) برقم ١٢/٥٨٨ (ص ٣٦٠ ، وبقيتها ص ٣٤٧ -
- ٣٤٩ حيث اختلطت أوراق المجموعة وأرقامها) .
- ٢٦ - رسالة في بيان سر عدم نسبة الشر الى الله تعالى (ط) :
- أشار اليها ابن كمال نفسه في " شرح الأربع والعشرين حديثا"
- (ضمن مجموعة بالمحمودية ق / ٤٧٧ أ ، برقم ٢٥٩٧) في شرح
- الحديث " الخير كله بيدك والشر ليس اليك " .
- وجميل بك (٢٢١/١) ، وبركلمان برقم ٨٣ ، وآدسز برقم ١٠٤ .
- وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة إقدام باستانبول ،
- ١٣١٦ ■ .

٢٧ - رسالة فى بيان عقيدة أهل السنة والجماعة (خ) :

لم يذكرها أحد من المترجمين له .

ومنها نسخة ضمن مجموعة برقم ٦٠/١٥١ بمكتبة الحرم المكى

الشرىف .

٢٨ - رسالة فى بيان الفرق الضالة (= رسالة فى تفصيل الفرق الاسلامىة) (خ) :

ذكرها آدسز برقم ١٧٧ بالعنوان الثانى ، وذكر لها نسخة

بمكتبة لآ له لى / ٣٧١١ ، وعثرت على نسخة بأسعد أفندى / ٣٧٩٦

بالعنوان الأول . أذكر هنا أولها حيث لابن كمال باشا ثلاث رسائل

بهذا العنوان والموضوع .

أولها : " قال النبى صلى الله عليه وسلم من أحدث حديثا

فى الاسلام فقد هلك ، ومن اتبع بدعة فقد ضل ، ومن ضل ففى النار .

وأصحاب الأهواء والبدع أصناف شتى متفرقة . اعلم أن أصل

الأهواء والبدع ستة : الخارجىة ، والرافضىة ، والقدرىة ، والجبرىة ،

والجهمىة ، والمرجىة ... " .

٢٩ - رسالة فى بيان الفرق الضالة (خ)

ذكرها بروكلمان برقم ٥٨ ، وآدسز برقم ١٧٩ ، وذكر لها

خمس نسخ . ومنها نسخة بمكتبة عارف حكمت ١١/٧٦ مجاميع (٤٤ ب -

٤٥ ب) ، والمكتبة التونسىة ٣/١٨٠٦٦ وعندى عنها صورة .

أولها : " الحمدلوليه ، والصلاة على نبىه : الأول : السوفسطائىة ،

وهم نفوا حقائق الأشياء ، قالوا : لاحقائق للموجودات ، أى للحسىات ،

والمغىيات أصلا . يل هى أمور خىالىة كالنقوش على الماء ... " ثم

ذكر بقىة الفرق الخارجة عن الاسلام .

٣٠ - رسالة فى بيان مدة الدنيا وخروج الدجال وطلوع الشمس من مغربها

(بالتركية) (خ) :

ذكرها جميل بك (٢٢٢:١) بعنوان " رسالة فى أشراط الساعة " ، وآدسز برقم ١٣/ ، وذكر لها نسخة بمكتبة على أميرى / ٩٠٥ ، وأخرى حاجى محمود أفندى ٦٣٠٧ ، وعثرت على ثالثة لها فى جامعة القاهرة / ٣٩٣٧ (ت) = وعندى عنها صورة ، وهى بمثابة الجواب على رسالة السيوطى " الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف " ، ونسخة رابعة بأسد أفندى ٨٤/٣٦٤٦ .

٣١ - رسالة فى تحقيق حشر الأجساد (خ) :

ذكرها بهذا العنوان آدسز برقم ١٣٢/ ، وذكرها جميل بك (٢٢٢/١) بعنوان " ر . فى المعاد الجسمانى وتفصيل ما فيه من الخلاف " ، وكذلك بروكلمان برقم ٣٤/ وذكرها د . فجال برقم ١٣٠/ بالعنوان الثانى ، وبرقم ٧٢ بالعنوان الاول ، وظن أنهما رسالتان وهما .

٣٢ - رسالة فى تحقيق المعجزة وبيان وجه دلالتها على صدق من يدعى

النبوة (ط) :

ذكرها جميل بك (٢٢١/١) ، وأخرى (٢٢٣ / ١) بعنوان " ر . فى تحقيق المعجزة " ، وبروكلمان ٢٧/ ، وآدسز ١٣١/ ، ود . فجال برقم ٨٦ بعنوان جميل بك الثانى ، وبرقم ١١٣/ بالعنوان المذكور هنا ، ووهم أنهما رسالتان ...

وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة إقـــدام ،

استانبول ، ١٣١٦ هـ .

٣٣ - رسالة في تفصيل الإيمان (خ) :

ومنها نسخة بالمكتبة الوطنية بتونس ١٨٠٦٦ (١٢ ب - ١١٣)

وعندى عنها صورة .

أولها : " فصل في تفصيل الإيمان . وصفته أن تقول : آمنت بالله
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره من الله
تعالى ... " .

٣٤ - رسالة في تفصيل الكفر وأنواعه (خ) :

أسعد أفندى / ٣٧٢٩ (١٤١ ب - ٠٠٠) .

أولها : " بعد الحمدلة والصلوة ، أما بعد : فهذه رسالة
رتبناها في بيان الكفر وأنواعه ، فنقول : الكفر هو الجحود ،
وأصله من الستر ، ومنه سمى الليل كافرا ، لأنه يستر النهار ،
وسمى الحارث كافرا ، لأنه يستر الحب بالتراب ... " .

٣٥ - رسالة في تفضيل الأنبياء على الملائكة (ط) :

وردت مخطوطات هذه الرسالة بعناوين مختلفة . ذكرها جميل
بك (٢٢٢/١) ، وبروكلمان برقم ٢٥/ ، وآدس برقم ١٢٣ بعنوان
: " ر . في تفضيل البشر على الملك " . وذكر جميل بك مرة
أخرى (٢١٩/١) بعنوان " تفضيل الناس على سائر الأجناس " . وذكر
بروكلمان برقم ١٣٩ بعنوان : " ر . في تفضيل بني آدم على سائر
المخلوقات " ، وبرقم ٢٦ . يالعنوان المذكور هنا ، . وذكر
أيضا برقم ١١٨ بعنوان " ر . في تفصيل ما قيل في أمر التفضيل " .
وهكذا جعل منها أربع رسائل مختلفة وهما خطأ لاعتماده على
الفهارس فقط ... وبهذا العنوان الأخير طبعت ضمن " رسائل ابن
كمال باشا " بمطبعة إقدام باستانبول ، ١٣١٦ .

٣٦ - رسالة في الجنة (خ) :

ذكرها آدسز برقم /١٣٦ ، مع نسخة لها بمكتبة پرتو باشا/٦٢١

(٥٠ ب - ٥٢ أ) . أولها : " قال ابن عباس رضى الله عنه : ١٥١

دخل أهل الجنة " .

٣٧ - رسالة في حقيقة المعاد (خ) :

ذكرها جميل بك (٢٢٠/١) ، وآدسز برقم /١٣٣ ،

ومنها نسخة في فاتح برقم ٥٣٤٠ (٤٢ أ - ٤٣ ب)

أولها : " الحمدلوليه والصلاة على نبيه . هذه لطائف تنبه على

حقيقة المعاد ، اشتمل عليها سورة " والتين " " .

٣٨ - رسالة في حقيقة الميزان (ط) :

ذكرها حاجى خليفة في كشف الظنون (١/٨٩٤) بعنوان " رسالة

في الميزان " ، وجميل بك (١/٢٢٢) بعنوان " وزن صحائف الأعمال " ،

وبروكلمان برقم/٣٣ ، وآدسز برقم /١٣٥ ، ود. فجال بأرقام / ٦٦ .

٧٦ ، ٩٢ ، ١٠٨ فجعل منها أربع رسائل فأخطأ خطأ فاحشا بفعله

هذا .. وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ، ١٣١٦ هـ .

٣٩ - رسالة في رؤية الله تعالى في المنام (خ) :

ذكرها د. أحمد حسن حامد في مقدمة أسرار النحو ص ٣١ برقم

٨٧ ، وذكر لها نسخة بدار الكتب المصرية برقم ٢٢٩ مجاميع تيمور ،^(١)

وعندى عنها صورة . وأخرى برقم ١١١ مجاميع تيمور كذلك^(١) .

أولها : " قال رحمه الله تعالى : سئلت عن رؤية الرب فى المنام ، وأن ذلك مما يختلف فيه الناس ، فاعلم أن الخلاف فى هذا غير متصور بعد الكشف عن حقيقة هذه المسألة ، فالحق أن يطلق القول بأن رؤية الله تعالى فى المنام ، تكلم المشايخ فيها ... " .

٤٠ - رسالة فى الرؤيا (خ) :

لم يذكرها أحد من المترجمين له . وتوجد نسختان ، إحداهما : فى ينى جامع برقم ٦٣/١١٨٠ (١٨٦ ب - ١٨٧ ب) ، وأخرى بالسليمانية برقم ٢/١٠٤٥ .

٤١ - رسالة فى رد إيمان فرعون (خ)

ذكرها آدسز برقم ١٣٩/ = وذكر لها نسخة بعلى أميرى ٤٣٣٢ (١) (٩٦ أ) ، وأخرى بدار الكتب المصرية برقم ٢٩٧/ مجاميع تيمور .

أولها : بعد الحمدلة والبسمة ، " وبعد : فان بعض الاخوان قد سألنى فى حق فرعون ، أن الجمهور من العلماء يقولون انه كافر وايمانه يأس ، وزعم بعض الناس انه من المؤمنين ونفسه طاهرة ومطهرة ، أقول : ان الصحيح مذهب الجمهور .. " .

٤٢ - رسالة فى رد إيمان فرعون (خ) :

وهى رسالة ثانية فى الموضوع ، وعنها مخطوطة بحالت أنسدى باستانبول برقم ٨١٠ (٨٢ ب - ٨٤ أ) .

ولعلها هي التي أشار إليها جميل بك (٢٢٠/١) بعنوان "رسالة
في تفسير قوله تعالى (لم تكن آمنت من قبل " الآية .

أولها : " الحمد لله على ما هدانا طريق الشرع القويم
والصراط المستقيم فلما سمع بعض أحبائي من بعض الناس فسى
زى الصلحاء كلاما يشعر القول بإيمان فرعون عليه اللعنة . . . " كتبها
للرد على رسالة العلامة جلال الدين الدواني في إيمان فرعون . . .

٤٣ - رسالة في الرد على الفرق = أو المقالات في بيان أهل البدع
والضلالات (خ) :

وهي رسالة ثالثة في الفرق ، ذكرها بروكلمان بالعنوان الأول
برقم ١٦٩ ، وبالعنوان الثاني برقم ٥٨ ، وظن أنهما رسالتان مع
أنهما اسمان لمسمى واحد . وذكر لأول نسخة في مكتبة جامعة برييل
٥٧٧ وعندي عنها صورة .

أولها : بعد الحمدلة والطولة : " اعلم أن أهل البدع
والضلالة ستة أصناف ، فمنهم الحرورية ، والرافضة ، والقدرية ،
والجبرية ، والجهمية ، والمرجية . فأما الحرورية ، فمنهم اثني
عشر صنفا ، الأزرقية " .

ونهايتها " والجماعة تقول : المؤمنون والمؤمنات بعضهم
أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . تمت المقالات
في بيان أهل البدع والضلالات " . وعنها مخطوطة بالمكتبة المركزية
بالجامعة برقم ١٦٠٥ .

٤٤ - رسالة في القضاء والقدر (ط) :

ذكرها بهذا العنوان جميل بك (٢٢٢/١) ، وبروكلمان برقم ٢٣ ،
وآدسز برقم ٩٦ ، وحاجي خليفة في كشف الظنون (٨٨٣/١) وقال :
" وللشيخ بالي خليفة الصوفيّ وي (ت ٩٦٠ هـ) رد فيها ردود ابن
كمال " أه ، وكذلك د. مجال برقم/٧٨ .

وذكر بعنوان " ر. في الجبر والقدر " كل من الزركلي في
الاعلام (١٣٣/١) ، واليستانى في دائرة المعارف (٤٨٢/٣) ، وجميل بك
(٢٢٢/١) ، وبروكلمان برقم / ٢٤ ، ود. فجال برقم/٩٣ ، وظن هؤلاء
الثلاثة أنهما رسالتان مع أنهما اسمان لمسمى واحد .

وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة إقـــدام ،
بإستانبول ١٣١٦ هـ . وكذلك طبعت بتحقيق الدكتور محمد السيـــد
الجليند بمصر ..

٤٥ - رسالة في مسألة خلق القرآن (خ) :

ووردت أيضا بعنوان : " رسالة في الرد على من قال بخلق
القرآن " . ذكرها جميل بك (٢٢٠/١) ، وبروكلمان برقم/٩٣ ، وآدسز
١١٤ .

ومنها نسخة بالمحمودية ٢٥٩٧ ، وبرنستون ٢٩٠٤ ، وعنهما
ميكروفيلم بمركز البحث العلمى برقم / ٣٣٧ ، وعنهما صورة .. وذكر
لها آدسز (٦٧) نسخة ...

٤٦ - رسالة في العلم وماهيته (خ) :

ذكرها بروكلمان برقم (١) بعنوان " ر. في تحقيق العلم " ،
وآدسز برقم/٩٠ وخلط بينه وبين " رسالة في تحقيق علم الكـــلام "

وجمعهما تحت رقم واحد ظنا منه أنهما رسالة واحدة، مع أنهما
رسالتان مختلفتان .

ومنها نسخة في أسعد أفندي ١/٣٦٦٢ (١ - ٧) ، وجامعة
استانبول ٦٤٠٩ =

٤٧ - رسالة في علو الله تعالى وقربه (ف)

انفرد بذكرها جميل بك (٢٢١/١) .

٤٨ - رسالة في معرفة الحقائق الإلهية (ف)

ذكرها بهذا العنوان جميل بك (٢٢١/١) ، وقد تكون جزءاً من

رسالته " ر . في علوم الحقائق وحكمة الدقائق " .

٤٩ - رسالة اللوح المحفوظ (تركية) (ط) :

ذكرها بهذا العنوان آدس يرقم ١٥ ، طبعت مع رسالة " القضاء

والقدر " للعلامة أبي السعود ، في المطبعة العامرة ، باستانبول /

١٢٦٤ هـ ، (ص ١ - ١٣) . وشكُّ آدس في نسبتها إلى ابن كمال

ليس بمحله ...

وذكرها بعنوان " رسالة في أوصاف أم الكتاب ^(١) " عُممت

بَارْمَقَسَزْ أَوْغَلِي في الموسوعة الإسلامية (بالتركية) ٥٦٤/٦ . وذكر

أنها طبعت باستانبول ١٢٦٤ هـ ، و ١٣١٠ هـ .

(١) عنوان طبعة استانبول ، ١٢٦٤ هـ : " رسالة في بيان أوصاف أم الكتاب

ولوح محفوظ ولوح معنوى تأليف ابن كمال باشا " .

٥٠ - رسالة المنيرة فى التوحيد (ط)

ذكرها كشف الظنون (١٨٨٨/٢) • وهديّة العارفين (١٤٢/١)
 بعنوان " المنيرة (فى الموعظة والتصوف) ، وجميل بك بعنوان
 " منيرة الاسلام (فى علم الكلام) " • وذكرها بروكلمان برقم ١٣٤ ،
 وآدسز برقم / ١٧٠ •

طبعت باستانبول ، ١٢٨٦ • ١٢٩٦ بمطبعة الصحف أحمد أفندى ،
 وبمطبعة العامرة ١٢٨٩ ، وبمطبعة جمال أفندى ١٣٠٤ هـ •

٥١ - شرح ثلاثة أبيات من بدء الأملالى (خ) :

(١)
 وعنه نسخة بدار الكتب المصرية ١٥/٢٦٩ مجاميع تيمور ، نسختها
 بيدي • ويقول الدكتور أحمد حسن حامد فى مقدمة أسرار النحو لابن
 كمال باشا (ص ٢٩) أن منه نسخة أخرى بمكتبة البلدية بالاسكندرية
 برقم ٢٠٧٠ د • ونسخة أخرى أيضا بدار الكتب المصرية ٢٦١ مجاميع
 تيمور •

أولها : " وما القرآن مخلوقا تعالى/كلام الرب عن جنس
 المقال، أى ليس كلامه تعالى حادثا أحدثه الله تعالى باللفظ
 المركب من الحروف والأصوات ، تنزهه كلام رب العالمين من جنس
 مايقوله الناس ... " •

٥٢ - شرح المقالة المفردة فى صفة الكلام لعبد الدين الإيجى (خ) :

ذكره بهذا العنوان جميل بك (٢٢٤/١) مع تحريف " صفة "
 الى " صنعة " • وهديّة العارفين (١٤١/١) ، وبروكلمان برقم ١٧٩
 مع التحريف الى " شرح المقالة المكررة " ، وذكره جميل بك

(٢٢٢ / ١) بعنوان " ر = فى تحقيق الكلام النفسى " ، وكذلك

بروكلمان برقم / ٧٨ ، وآدسز برقم ١١٠ .

ومنها نسخة بالمحمودية ٢٥٩٧ ، ومكتبة الحرم المكى ٠١٥١

وذكر له آدسز (١٣) نسخة بمكتبات استانبول فقط ..

٥٣ - عقائد مختصرة (تركية) (خ) :

ذكرها آدسز برقم ١٩ ونص على وجود نسخة فى مكتبة طبر نوالى

برقم ١٨٦٠ (٥٦ ب - ٦٢ ب) وعندى عنها صورة .

ثم عثرت على نسخة ثانية فى مكتبة جلبى عبد الله أفندى

برقم ١٣٥ (١٣ ب - ٣٣ ب) .

ثانيا : القرآن وعلومه :

- ٥٤ - تفسير سورة الاخلاص (خ) :
- ذكره د. محمود فجال برقم ٢٤ مع الاشارة الى وجود نسخة له
بدار الكتب المصرية برقم ٥٥/ مجاميع تفسير .
- ٥٥ - تفسير سورة الطارق (خ) :
- ذكره آدسز برقم ٢٧ فى أثناء ذكره نسخ التفسير . ومنه
نسخة فى أحمد الثالث ١٥٤١ (٤٥ - ٤٦) ، ومراد ملا ١٨٣٤ (٢٧٦ -
٢٧٧) ، ورشيد أفندى ٣٤ .
- ٥٦ - تفسير سورة العصر (خ) :
- ذكره آدسز برقم ٢٧ فى أثناء ذكر نسخ التفسير .
ومنه نسخة بلاله لى تحت رقم ١٧٨/ (١ ب - ١٣ ب) وعندى عنها صورة .
- ٥٧ - تفسير سورة الفاتحة (ط) :
- ذكره ابن كمال باشا فى تفسير سورة الملك ضمن " رسائل
ابن كمال باشا " (المطبوعة باستانبول / ١٣١٦ هـ) ص ٣٠ . وهو
مطبوع ضمن نفس الرسائل .
- وذكره بروكلمان برقم ٨/أ .
- ٥٨ - تفسير سورة الفجر (ط) :
- وهو مطبوع ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول
١٣١٦ هـ .

٥٩ - تفسير سورة الملك (ط) :

ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون (٤٥١/١) ، وجميل بسك
(٢١٩/١) ، والبغدادى في هدية العارفين (١٤١/١) ، وبروكلمان
برقم ٨/ =

وطبع ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ١٣١٦ هـ ،
وطبع كذلك بتحقيق د. حسن ضياء الدين عتر ، بيروت ، ١٤٠٧ هـ .

٦٠ - تفسير سورة النبأ (ط) :

ذكره جميل بك (٢١٩/١) ، وبروكلمان برقم ٩/ =
وطبع ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ١٣١٦ هـ .

٦١ - تفسير القرآن العزيز (خ) :

ذكره كل من ترجم له ، فوصفوه بأنه : " تفسير حسن لطيف ... " ،
قال حاجي خليفة في كشف الظنون (٤٣٩/١) انه " بلغ فيه الى سورة
الصفات ، وهو تفسير لطيف ، فيه تحقيقات شريفة ، وتصرفات
عجيبة " ، وذكر آدس (١٥٤) نسخة له في مكتبات استانبول . وفي
مكتبة الحرم المكي الجزء الاول منه الى نهاية النساء " تحت رقم
٢٨٠ تفسير .

٦٢ - رسالة في تفسير الآية الشريفة " الله نور السموات والأرض " (١) (خ) :

ذكرها بروكلمان برقم ١٣٣/ ، وآدس برقم ٢٧/ ضمن نسـخ
التفسير . وتوجد منها نسخة في مكتبة قيليچ على باشا برقم ١٠٢٨/

٦٤ (٣٢٠ ب - ٣٢٤ أ) =

أولها : " الحمد لله الذى تعلم بعلم الإلهية والعرفان
وتعين الموجودات من العدم الى الأعيان ، وتنزه ذاته من شبهات
القيدية بصفات السبوح والغفران ... وبعد : اعلم ان هذه الرسالة
مختصرة وفيها دقائق كثيرة " .

٦٣ - تفسير قوله تعالى (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست
منهم فى شيء) (١)
: (خ) :

انفرد بذكرها بروكلمان برقم ٨ - ب ، وذكر له نسخة
بالاسكندرية برقم ١٥٢/ .

٦٤ - تفسير قوله تعالى : (قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنراكَ
فى سفاهة وانا لننظنك من الكاذبين) (٢)
.

انفرد بذكره أيضا بروكلمان برقم ١٠/ .

٦٥ - رسالة فى تفسير قوله " ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن
الأرض يرثها عبادى الصالحون " (٣)
: (خ) (بالتركية) :

لم يذكرها أحد من المترجمين له ، وعثرت على نسخة خاطئة
ضمن مجموعة بالمحمودية ٢٥٩٧/ وعندى عنها صورة ، وعنوانها فيها :
" رسالة مصر " ، حيث إن المؤلف استنبط من الآية المذكورة دخول
العثمانيين مصر سنة ٩٢٣ هـ . وقد كنت برهة من الزمن على شك
فى نسبة هذه الرسالة الى ابن كمال باشا ، حتى عثرت على نص فى

(١) الأنعام ١٥٩/ .

(٢) الأعراف / ٦٦ .

(٣) الأنبياء / ١٠٥ .

مقدمة تفسير الآلوسى ، فزال منى الشك ، قال الآلوسى : " ومن
المشهور استنباط ابن الكمال فتح مصر على يد السلطان سليم من
قوله تعالى : (ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن الأرض
يرثها عبادى الصالحون) " (١) .

ثم عثرت على نسخة أخرى بأسعد أفندى باستانبول تحت رقم
٢٠/٣٧٢٩ (١٣٦ - ١٣٨) .

ولعل جميل^{بك} فى عقود الجواهر (٢٢٥/١) بقوله " فتح نامه "
تركى ، يشير الى هذه الرسالة " ..

٦٦ - حاشية على تفسير البيضاوى (خ) :

ذكرها التميمى ، وظاهر البروسوى فى المؤلفين العثمانيين
(٢٢٣/١) ، وجميل بك (٢٢٠/١) ، وآدسز برقم ٢٨/ وذكر لها
(٩) نسخ .

٦٧ - حاشية على حاشية السيد الشريف على الكشاف (خ) :

ذكرها ابن كمال باشا نفسه فى رسالته " ان القرآن العظيم
كلام الله القديم " (٢) . وذكرها طاشكبرى زاده ، والتميمى ، وابن
الغزى فى ديوان الاسلام (ق/٧١) ، والبغدادى فى هدية العارفين
وظاهر البروسوى فى المؤلفين العثمانيين (٢٢٣/١) ، وآدسز برقم /
٢٩ ، مع ذكر (١٠) نسخ لها فى استانبول .

(١) روح المعانى ٨/١ .

(٢) ضمن رسائل ابن كمال باشا ١٣٢/١ ، ١٣٦ .

وبالمكتبة المركزية بالجامعة نسخة خطية برقم / ٣٧٧ (١٥٥ -

١٨٥) . ولكنها ناقصة ، وأشار الى هذه النسخة د. محمود فجال برقم

٤٢ مع تحريف فى العنوان . ومع تكرار الحاشية برقم ٣٥ ، ٤٠ ، ٤٢ .

فجعل منها ثلاثة كتب ..

٦٨ - رسالة فى بيان الغيب (= المغيبات الخمس) (خ) :

ذكرها بهذا الاسم جميل بك (٢٢١/١) ، وبروكلمان برقم (١١١) .

وآدس برقم / ٣٤ ،

وذكر جميل بك ايضا بعنوان " الحجر والرجم لأهل الزجروالنجم "

وأضاف فهرس الخزانة التيمورية (٥٨/٣) الى العنوان السابق

" ... فى وجه الاستثناء فى قوله تعالى (قل لا يعلم من فى السموات

والأرض الغيب الا الله) " (١) .

وذكر بروكلمان بعنوان " رسالة الغيب " تحت رقم ٧٤ للمرة

الثانية ، فظن أنها رسالة أخرى ، هو وبروكلمان كذلك ..

وكذلك ذكر الدكتور احمد حسن حامد فى مقدمة أسرار النحو

لابن كمال كرسالتين مستقلتين ، أحدها برقم / ١٤ (ص ١٨) بعنوان

" رسالة فى وجه الاستثناء فى قوله تعالى : (لا يعلم من فى السموات

والأرض الغيب الا الله) " (١) .

وثانيها برقم ١٠٣ (ص ٣٣) بعنوان " تفسير آيات فى الكلام

على الغيب " (٢) .

ومنها نسخة بدار الكتب المصرية برقم ٤٨٩ مجاميع .

وهى مطبوعة ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة اقسام

استانبول ١٣١٦ هـ .

(١) النمل/٦٥ .

(٢) وكذلك د. فجال ذكرها مرتين برقم ٧٠ ، وبرقم/ ١١٧ .

٦٩ - رسالة فى أسماء السور وكونها مكية أو مدنية وعدد آياتها (خ) :

• لم يذكرها أحد من المترجمين له .

وعنها نسخة بحكيم أوغلى تحت رقم ١٦/٩٣٧ باستانبول

• (٣١ ب - ٣٦ ب)

٧٠ - رسالة فى البسمة (خ) :

ذكرها صاحب هدية العارفين (١٤٢/١) بعنوان " الكلام على

البسمة والحمد لله " • وذكرها بروكلمان برقم ١٣٠/ ، وآدسز

برقم ٣٨ •

وعنها نسخة بعاشر أفندى ٤٣٠ ، وحالت أفندى ٨١٠/، والسليمانية

١٠٧٤ ، ورئيس الكتاب ١٤/١١٥٨ •

٧١ - رسالة فى تحقيق أن القرآن معجز (خ) :

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم ٥/ ، وآدسز

برقم ٣٧ / بعنوان " رسالة فى إعجاز القرآن " ، وذكرها د. فجال

برقم/ ٨٤ ، وأعاد ذكرها برقم ٦٢/ بعنوان " ر. فى إعجاز القرآن " •

ومنها نسخة ببرنستون ٢٩٠٤ وعنها ميكروفلم بمركز البحث العلمى

بالجامعة برقم ٣٧٧ ، والمحمودية / ٢٥٩٧ •

٧٢ - رسالة فى تحقيق القول بأن الشهداء أحياء فى الدنيا (ط) :

ذكرها جميل بك (٢٢٢/١) ، وبروكلمان برقم ١٧٢/ ، وآدسز

/ ١٣٤ • وهى فى تفسير قوله تعالى : (ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل

الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون " (١) •

وطبعت ضمن رسائل ابن كمال باشا " باستانبول " ١٣١٦ هـ .

٧٣ - رسالة في تحقيق قوله تعالى (رب العالمين) (خ) :

لم يذكرها أحد من المترجمين له . وعنهما نسخة خطية

في برنستون (يهودا) برقم ٣٠٩١ (٣٣ أ - ب) .

٧٤ - رسالة في ترك البسمة في سورة البراءة (خ) :

ومنها نسخة خطية في الحرم المكي الشريف برقم ٥٧/١٥١ مجاميع .

٧٥ - رسالة في تسمية آية الكرسي سيدة الآيات (خ) :

ذكرها جميل بك (٢٢٠/١) ، وبروكلمان برقم ١١/ ، وآدسز

برقم ٣١/ ، ود . رشيد عبد الرحمن العبيدي في مقال له بعنوان

" جهود ابن كمال باشا في اللغة العربية " (١) .

نسخها : الحرم المكي / ٤٥ ، كوبريلي ١٥٨٠ ، لا له لي ٣٦٨٢ ،

أحمد الثالث بطوبقابو / ١٥٤٥ ، برنستون / ٩٦٢ .

أولها " الحمدلوليه والملاة علىنبيه ومصاحبه فقد قال صاحب

جواهر القرآن ، فصل : في آية الكرسي ، فأقول : هل لك تفكر في

أنه لم سمى سيدة الآيات " .

٧٦ - رسالة في تعليم الأمر في تحريم الخمر (ط) :

ذكرها بهذا العنوان البغدادى في هدية العارفين (١٤١/١) .

وجميل بك (٢١٩/١) ، وبروكلمان برقم ٩٩ ، وآدسز برقم ٥٩/ .

ولابن كمال باشا رسالتين بهذا العنوان وفي هذا الموضوع .

أولها عبارة عن تفسير الآيات الواردة في تحريم الخمر . ونزلها

(١) في مجلة المجمع العلمى العراقى م/٣٨ ج ١ رجب / ١٤٠٧ هـ ص ٢٧٦ .

بالتدريج .. طبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول

١٣١٦ هـ (ص / ٣٣٥ - ٣٥٣) .

وثانيها أيضا بنفس العنوان :

٧٧ - رسالة في تعليم الأمر في تحريم الخمر (ط) :

وهي في بيان مايتعلق بالخمر من الاحكام ، وهي عبارة عن مقدمة وأربعة مطالب وخاتمة ، طبعت أيضا ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول بمطبعة اقدام ١٣١٦ هـ مع سابقتها (ص / ٣٥٥ - ٣٧٦) . فكان الاولى ذكر هذه الرسالة في الفقه الا أنني آثرت ذكرها هنا للإشارة الى التفرقة بين الرسالتين .

٧٨ - رسالة في التفاؤل بالقرآن الكريم (خ) :

ذكرها في الكشف (٢٦٩) ، وذكر لها نسخة في أوقاف بغداد برقم ١٠١٠٢ .

٧٩ - رسالة في الحمدة (خ) :

ذكرها البغدادي في هدية العارفين (١٤٢/١) مع أنه ذكر رسالة أخرى بعنوان " الكلام على البسمة والحمدلة " . وذكرها آدس برقم ٣٣ بعنوان " رسالة في معنى الحمد " مع ذكر نسخة واحدة لها بمكتبة مراد ملا برقم ١٨٣٤ . وهناك نسختان لها أيضا بأسد أفندي ٣٧٨٧ ، وبن دار الكتب المصرية برقم ٢٦٦ مجاميع تيمور .

٨٠ - رسالة في سبحان (خ) :

انفرد بذكرها بروكلمان برقم ١٨ مع ذكر نسخة خطية لها في برلين برقم ٢٢٨٧ .

وتوجد منها نسخة ثانية في أوقاف بغداد برقم ٢٢/١٣٨٣٧

(١)

مجاميع .

٨١ - رسالة في علم القراءة (خ) :

لم يذكر أحد من المترجمين له .

وتوجد نسخة بحكيم أوغلي باستانبول برقم ١٥/٩٣٧ مجاميع .

(٣٠ ب - ٣١ ب) .

٨٢ - رسالة في معنى السنة الواردة في مواضع من القرآن (ف)

(كقوله تعالى : " سنة الله التي قد خلت من قبل " ^(٢) ونحوها من

الآيات) .

انفرد بذكرها جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٢/١) .

وفي رئيس الكتاب برقم ١١٥٣ (٦٤ - ٦٧) رسالة بهذا

العنوان منسوبة الى ابن تيمية رحمه الله تعالى .

هذا ، وفي مكتبة أسعد أفندي برقم ٢/٣٧٨٧ رسالة لابن كمال

باشا بهذا العنوان الا انه وجدتها - بعد المراجعة - " رسالته

في الخضاب " .

(١) فهرس مكتبة الاوقاف العامة في بغداد ٤٠٧/٣ .

(٢) الفتح ٢٣/ .

٨٣ - شرح العشر في معشر الحشر (خ) :

وهي رسالة في تفسير عشر آيات تتعلق بالحشر (١) .
 ذكرها حاجي خليفة في الكشف (١٠٤٢/٢) ، وجميل بك
 (٢٢٥/١) ، والبغدادى (١٤١/١) مع ذكر " الآيات العشر فى
 معشر الحشر " كرسالة أخرى مستقلة ، وآدسز برقم ٣٠ ، وبروكلمان
 (٢٥) بعنوان " الآيات العشر فى أحوال الآخرة والحشر " . وذكر
 لها آدسز (٢٠) نسخة .

ونسخها كثيرة : المحمودية ٢٥٩٧ ، وبرنستون / ٣٣٣٠ وعنها
 ميكروفلم بمركز البحث بالجامعة / ٤٢١ ، وعندى عنها صورة ، عاطف
 أفندى / ٢٨٠٢ ، و ٢٨١٦ ، وأسعد أفندى / ٢٤٦ .

(١) جميل بك :

عقود الجواهر ١ / ٢٢٥ .

ثالثا : الحديث وعلومه :

٨٤ - أربعة وعشرون حديثا وشرحه (خ)

ولابن كمال باشا أربع رسائل في " الأربعين " إلا أن اثنتين منها غير كاملة ، واحدة هذه " أربعة وعشرون حديثا " ، والثانية " ثلاثون حديثا " ، وشرح كلها ..

وذكرها بهذا العنوان جميل بك (٢١٨/١) ، وبروكلمان برقم ١٦/ ، وآدسز / ٤٢ ، مع ذكر ١١ نسخة لها باستانبول .

الحديث الاول فيها : " انما الأعمال بالنيات " .

نسخها : المحمودية ٢٥٩٧ ، آيا صوفيا ٤٧٩٤ ، أسعد أفندي ٣٦٤٦ ، حسن حسنى باشا / ٦٥ ..

٨٥ - أربعون حديثا وشرحه (ط)

ذكره حاجى خليفة فى الكشف (٥٤/١) وقال : " جمع ثلاث أربعينات ، وشرحها ، واختار ماجزل لفظه ، وحسن فقرته ، وليس كل منها أربعون ، بل بعضها عشرون " .

وذكره كذلك البغدادى فى الهدية (١٤١/١) ، وجميل بك (٢٢٥/١) ، وبروكلمان برقم ١٣ ، وآدسز برقم ٣٩ وذكر لها (٣٩) نسخة خطية ..

الحديث الاول : " السلام قبل الكلام " ، ألفه عام ٩٣٣ هـ . وطبع ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة اقدام ، باستانبول ١٣١٦ هـ . (ص ٤١ - ٦٠) . وقد ترجم هذا الشرح عاشق نطائى الى اللغة التركية عام ٩٧٩ هـ ، وطبع باستانبول عام ١٣١٦ هـ فى ٥٦

٨٦ - أربعون حديثا وشرحه (ط)

ألفه ابن كمال باشا في ١٠ رمضان ٩٣٣ هـ . وهو الأربعين^(١)

الثنائي .

ذكره حاجي خليفة في الكشف (٥٤/١) ، والبغدادى في الهدية

(١٤١/١) ، وجميل بك في عقود الجواهر (٢١٨/١) ، وبروكلمان برقم

١٤/ ، وآدسز برقم/٤٠ وذكر لها (٤٦) نسخة خطية .

وطبع ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ١٣١٦ هـ (٦١) -

٨٦ () الحديث الاول : " يسروا ولا تعسروا " .

٨٧ - ترجمة مائة حديث (تركية) (خ)

لم يذكرها أحد من المترجمين له .

وفي مكتبة نافذ باشا باستانبول نسخة خطية يرقم ٣/٢١٢ (ق١٠) -

(١٣) .

٨٨ - ثلاثون حديثا وشرحه (خ)

ذكره بهذا العنوان جميل بك (٢١٩/١) ، وبروكلمان برقم/ ١٥ .

وآدسز ٤١ ، وذكر له (١٢) نسخة .

الحديث الاول : " اللهم لاخير الاخيرك ، ولا طير الا طيرك ولا

إله غيرك . نسخها : المحمودية ٢٥٩٧ ، وآياصوفيا ٤٨٢٠ ، عاطف

أفندى " ٢٨١٦ .

(١) انظر : نسخة المحمودية ٢٥٩٧ ، ق / ٥٢ . وآياصوفيا / ٤٨٢٠ . ق /

٨٩ - رسالة " الارواح جنودة مجندة " (خ)

لم يذكرها أحد .. ومنها نسخة بدار الكتب المصرية ٢٢٩
مجاميع تيمور ، وعندى منها صورة . ولعلها جزء من " شرح مشارق
الانوار له " ، لان الرسالة تبدأ ب " باب الارواح جنودة مجندة " ،
ثم خرج الحديث فى البخارى ومسلم وشرحه ، مع ذكر اقوال العلماء
فيه ..

٩٠ - رسالة فى ادعية الطاعون (ف)

انفرد بذكرها بهذا العنوان جميل بك (٢٢٢/١) مع أنه ذكر
(٢٢٣/١) ، " راحة الارواح فى دفع عاهة الاشباح " ، وكذلك (٢٢٥/١)
" شافية الداء وترياق الطاعون والوباء " .. ولعل الكل عبارة عن
رسالة واحدة ..

٩١ - رسالة فى اصطلاحات المحدثين (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وآدس برقم / ١٨٠ ، وبروكلمان
برقم / ١٢ وبعنوان " رسالة فى معرفة أنواع الحديث " . ووردت هذه
الرسالة بعناوين مختلفة فى المكتبات ، مثل " أصول الاحاديث " ،
كما فى دار الكتب المصرية ٥١٦ طلعت ، و " مصطلحات المحدثين " ..
نسخها : أسعد أفندى ٣٦٥٢ ، مراد ملا ١٨٣٤ ، نور عثمانية
٤٨٩٠ .

٩٢ - رسالة فى تحديد الحديث المتواتر (خ)

لم يذكرها أحد ، ولعلها جزء من الرسالة السابقة . ومنها
نسخة بمكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة ٩/٢٧١ مجاميع .

٩٣ - رسالة في شرح حديث " اذا تحيرتم في الأمور فاستعينوا من أصحاب القبور " (١)
(خ)

ذكرها بروكلمان برقم /١٣٧ ، وآدسز /٤٥ ، وذكر لها (٨) نسخ .
أسعد أفندي ٢٦٩١ و ٣٦٦٨ ، ٣٦٧٧ . وذكر الرسالة بعنوان
" ر . في زيارة القبور " كذلك .

وهي - في الحقيقة - الحديث الثالث من " الأربعين " الذي
يبدأ بالحديث " يسروا ولا تعسروا " المطبوع ضمن " رسائل ابن
كمال باشا " (٦٢ - ٦٤) .

وقد فسر العلامة ابن كمال باشا هذا الحديث تفسيراً فلسفياً ،
وفي الواقع أنه تابع في ذلك الإمام فخر الدين الرازي حيث تكلم
في الموضوع في " المطالب العالية " (٢٧٦/٧ - ٢٧٦) ، فنقل عنه
ابن الكمال بشيء من التصرف ..

٩٤ - رسالة في شرح الحديث " الفقر فخرى " (خ)

ذكرها بهذا العنوان جميل بك (٢٢٠/١) ، وذكرها أيضاً (٢٢٢/١)
بعنوان " رسالة في تحقيق الفقر " . وذكرها بالعنوان الثاني
بروكلمان برقم /٣٩ ، وآدسز برقم ٤٦ مع ذكر (٣٣) نسخة لها .

(١) يقول شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي (ت ١٠٦٩ هـ) في ربحانة
اللبا (٣٠٨/٢) : " وفي كلام بعض الكبار : " اذا تحيرتم في الامور
فاستعينوا بأهل القبور " وليس بحديث كما زعمه ابن كمال باشا فـ
اربعمائة ، وفيها موضوعات أخرى ، فلا تغفل عنه ، كجهله الأروام ، وحكم
بوضعه أيضاً شيخ الاسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٣٣/١ (ط -
الاميرية ، ١٣٢١) .

نسخها : الحرم المكي الشريف ١٥١ = أسعد أفندى / ٢٦٩١ ،

٣٦٦٨ ، ٣٦٧٧ ، لالا إسماعيل / ٧٠٦ ..

٩٥ - رسالة في شرح دعاء التحيات (خ)

لم يذكرها أحد = وتوجد نسخة في مكتبة الاوقاف العامة

ببغداد برقم / ١٠١٠٢ ، (كما في الكشف / ٢٦٩) .

٩٦ - رسالة في شرح قوله عليه السلام : " سأخبركم بأول أمرى " (ط)

ذكرها بهذا العنوان جميل بك (٢٢٠ / ١) ، وبروكلمان برقم /

٧٥ ، وآدسز برقم / ٤٣ ، وذكر د. أحمد حسن حامد في مقدمة اسرار

النحو لابن كمال برقم / ٩٤ . كما ذكرها أيضا برقم ١٠٦ بعنوان

" رسالة البشرى في تفسير قوله تعالى [ومبشرا برسول يأتي من

بعدي اسمه أحمد ^(١) " ظنا منه أنهما رسالتان مع أنهما اسمان

لرسالة واحدة .. ووردت بعناوين مختلفة في خزانات المكتبات ..

وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة اقدام باستانبول

١٣١٦ هـ (ص / ١٠٢ - ١٠٧) .

٩٧ - رسالة في معنى " كان الله ولم يكن معه شيء " (ف)

انفرد بذكرها جميل بك في عقود الجواهر (٢٢١ / ١) .

٩٨ - ستة وثلاثون حديثا وشرحه (خ)

انفرد بذكرها بهذا العنوان جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٥ / ١)

ولعلها هي " أربعة وعشرون حديثا وشرحه " التي تبدأ بالحديث

(١) كما ورد في فهرس الخزانة التيمورية ٢٥٩/٣ .

" إنما الأعمال بالنيات ... " ، حيث جاءت في بعض نسخها " ستة وثلاثون حديثا " كما في نسخة " أسعد أفندي برقم ٣٦٤٦/ ق ٤٤ ب - ٥٥ أ " .

٩٩ - شرح دعاء القنوت (خ)

ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون (١٠٤٢/٢) ، والبغدادى في هدية العارفين (١٤١/١) ، وجميل بك (٢٢٥/١) ، وبروكلمان برقم / ٥٥ أ ، وآدسر برقم ٣٢/ ، وذكر له سبع نسخ .

منها : عاطف أفندي ٢٨٠٢ ، أسعد أفندي ٣٧٩٢ ، حسن خيرى ١٤٦ ، حسن حسنى باشا / ١٢١ .

١٠٠ - شرح صحيح البخارى (خ)

وقد شرح ابن كمال باشا " باب كيف كان بدء الوحي " من البخارى كما هو موجود الآن في النسخ الخطية .

ذكره بهذا العنوان البغدادى في الهدية (١٤١/١) ، وجميل بك (٢٢٥/١) ، وطاهر بك في المؤلفين العثمانيين (٢٢٣/١) بعنوان " تعليقة على البخارى " وكذلك حاجي خليفة في الكشف (٥٥٤/١) . وجميل بك (٢١٩/١) مرة أخرى ، ظنا منه أنهما غيران .

نسخها : الحرم المكى ٣١/١٥١ ، فاتح ٣/٥٣٨١ ، مراد ملا

١٨٣٤/٠

١٠١ - شرح مشارق الانوار (ف)

ذكره حاجي خليفة في الكشف (١٦٨٩/٢) ، وجميل بك (٢٢٥/١) ، وصاحب هدية العارفين (١٤١/١) ، وطاهر بك في المؤلفين العثمانيين

(٢٢٣/١) • والبستاني في دائرة المعارف (٤٨٢/٣) •

وذكر جميل بك (٢١٩/١) عنوانه بالتحديد " حقائق الازهار

شرح مشارق الانوار " ..

١٠٢ - شرح مصابيح السنة للامام البغوي (ت ٥١٦ هـ) (ف)

ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون (١٦٩٩/٢) ، والبغدادى

في هدية العارفين (١٤١/١) ، وذكره كحالة في معجم المؤلفين

(٢٣٨/١) بعنوان " شرح مشكاة المصابيح " •

رابعاً : الفقه وأصوله :

١٠٣ - أشكال الفرائض (خ)

ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون (١٠٥/١) وقال في تاريخ

تأليفه : " قد تم الاشكال ، ٩٢٧ هـ " .

والبغدادي في هدية العارفين (١٤١/١) ، وظاهر بك في

المؤلفين العثمانيين (٢٢٣/١) ، وجميل بك (٢١٨/١) ، وبروكلمان

برقم ٤٢ ، وذكر له نسخة في الموصل / ١٣٠ .

١٠٤ - الإصلاح = إصلاص الوقاية في الفقه (خ)

ذكره طاشكبرى زاده ، والتميمي ، واللكوي ، والبغدادي ،

وجميل بك ، وبروكلمان برقم ٤٦ ، وآدسز / ٤٩ .

وقال حاجي خليفة في كشف الظنون (١٠٩/١) : " غير متن

الوقايــــــــــــة ، ثم شرحه وسماه " الإيضاح " ، وكان شروعه في

شهور سنة ثمان وعشرين وتسعمائة ، وختم بسلخ شوال تلك العام ،

وأهداه الى السلطان سليمان خان " .

١٠٥ - إيضاح الإصلاح (خ)

وهو شرح " إصلاح الوقاية له " .. وعليه حاشية لمحمد

البركوي (ت ٩٨١ هـ) ^(١) ، وكذلك للمولى شاه محمد بن حمز

(١) آدسز : الكشف البيبليوغرافي لمؤلفات البركوي محمد أفندي ص ٥٢ - ٥٣

وترجمة البركوي في العقد المنظوم في ذكر أفاضل الروم ٤٣٥ - ٤٣٦ .

(١) ، ولتلميذه ابن بالي أيضا (٢) . (ت ٩٧٨)

(٣) : " قد طالعت من تصانيفه
الإصلاح والإيضاح فوجدته محققا ، مدققا ، مولعا في الإيرادات على
الوقاية وشرحها لصدر الشريعة " . وذكر له آدسز (٩٧) نسخة في
مكتبات استانبول .

منها : عاطف أفندي ٧٤١ ، آياصوفيا ١٠٢٧ ، ١٠٢٨ ، ١٠٢٩ ، ١٠٣٠ ، ١٠٠٠

١٠٦ - تعليقة على " التنقيح المنقح من الشرح الموسوم بالتوضيح " لمصدر
الشريعة (ف)

ذكرها ابن كمال نفسه في شرح الأربعين ضمن رسائله (٥٩/١) .
وكذلك حاجي خليفة في كشف الظنون (٤٩٧/١) وقال : " هي على أوائله " .

١٠٧ - تعليقة على شرح الوقاية لمصدر الشريعة الأصغر عبيد الله بن محمود
المحبوبي (ت ٧٤٧ هـ) (خ)

لم يذكرها أحد من المترجمين له . وعنها نسخة ببرنستون
٢٩٠٤ ، وعنها ميكروفلم بمركز البحث بالجامعة برقم ٣٧٧ ، وعندى
عنها صورة .

(٤) .
وأخرى في مدرسة الاحمدية رقم ٢٤/٦٨ مجاميع .

١٠٨ - تعليقة على الغرر والدر لملاخسرو (ت ٨٨٥ هـ) (خ)
ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون (١٩٩٩/٢) . والبغدادى في
هدية العارفين (١٤١/١) .

-
- (١) ابن بالي : العقد المنظوم ص ٤٠١ ، وترجمته هناك .
(٢) كما في العقد المنظوم ص ٣٩٨ .
(٣) ص ٢٢ .
(٤) فهرس مخطوطات مكتبة الاوقاف العامة في الموصل ٣٢١/٥ .

ومنها نسخة بدار الكتب المصرية برقم ٣١ مجاميع تيمور .

١٠٩ - تغيير التنقيح في الاصول (ط)

ذكره كل من ترجم له ، وآدسز برقم ٥١/ مع (١٨) نسخة خطية

له .

١١٠ - شرح تغيير التنقيح (ط)

ذكره كل من ترجم له ، وآدسز برقم ٥٢ مع ذكر (١٠) نسخ خطية

وذكر أن نسخة المؤلف بمكتبة مراد ملا برقم ٦٣٠/ (٤٥٨ ق) ، وتاريخه

٩٣١ هـ .

قال في كشف الظنون (٤٩٩/١) : " ثم شرح هذا التغيير، وفرغ

منه في شهر رمضان سنة ٩٣١ هـ " . وقال أيضا : " وعلى شـرح

التغيير تعليقة للمولى صالح بن جلال التوقيعي " .

وطبع المتن والشرح معا بعنوان " تغيير التنقيح " باستانبول

١٣٠٨ هـ .

١١١ - تغيير السراجية = إصلاح السراجية في الفرائض (خ)

ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون (١٢٤٧/٢) ، وطاشكبرى زاده

(ص ٢٢٧) ، والتميمي (٣٥٦/١) ، والكفوى (٣٨٢ ب) ، واللكوى

(٢٢) وجميل بك ٢٢٥/١ .

١١٢ - شرح تغيير السراجية (خ)

والذين ذكروا " تغيير السراجية " ذكروا شرحه .

وقال في الفوائد البهية ٢٢/ : " وتغيير السراجية، وشرحه " .

وذكر له آدسز (برقم / ٥٣) (٣٥) نسخة خطية ، وانتهى من تأليفه

غرة ذى الحجة من عام ٩٢٨ هـ .

نسخ المتن والشرح معا : عاشر أفندى / ١٤٥ ، آياصوفيا /

١٦١٠ ، ١٦١٣ ، أسعد أفندى ١١٢٥ ، حميدية ٦١٨ وغيرها .

١١٣ - جواهر الفرائض (خ)

ذكره بروكلمان برقم / ٤٣ .

نسخها : أسعد أفندى / ٣٥٦٢ ، جامعة القاهرة برقم ١٨٩٣٤ فى

الفرائض بعنوان : " رسالة فى الفرائض " عبارة عن ١٦ ورقة ،

أنطاليه تكة لى أوغلى برقم ١٥/٧٨٦ (١٩٨ ب - ١٩٩ ب) فى

السليمانية ، ودار الكتب المصرية ٢٦١ مجاميع تيمور (ص ٢٣٤ -

٢٣٨) .

١١٤ - حاشية على أوائل التلويح للتفتازانى (خ)

ذكرها ابن كمال باشا فى " تقسيم المجاز " ق / ٦٦ ، و " شرح

الرسالة المفردة " ق / ١٠٣ (الحرم المكى برقم ١٥١) .

وذكرها طاشكبرى زاده ، والكفوى ، والتميمى ، وابن الغزى

فى " ديوان الاسلام " (ق / ٧١) ، والبغدادى فى الهدية ، وبروكلمان

برقم / ١٥١ ، وآدس برقم / ٥٠ ، وعلى القارى فى الأسرار المرفوعة

(ص ٢٧٣) .

ونسخة المؤلف بمكتبة حالت أفندى برقم ١٦٣ ، وعندى عنها

صورة .

١١٥ - حواش على شرح تغيير التنقيح له (ط)

طبعت مع الشرح والمتن باستانبول ، ١٣٠٨ هـ .

- ١١٦ - رسالة الاسئلة والاجوبة (خ)
- انفرد بذكرها آدسز برقم ٢٠٤ وذكر لها نسخة خطية بمكتبة
 ولي الدين أفندي (بايزيد) برقم ٣٢٣٥ (٥٧ ب - ٦٧ ب) .
- ١١٧ - رسالة درخوبى وزشتى (فارسية) (خ)
- انفرد بذكرها آدسز برقم ٢٥ . وذكر لها نسخة فى فاتح
 برقم / ٣٩٥٠ (٥٤٧ أ - ٥٤٨ أ) .
- ١١٨ - رسالة فى آداب الخلاء لقضاء الحاجة (خ)
- ذكرها د. أحمد حسن حامد فى مقدمة أسرار النحو لابن كمال
 (ص ٣٥) برقم / ١١٩ . وذكر لها نسخة بدار الكتب المصرية
 ٣٨٩ مجاميع .
- وعشرت على ثانية منها فى الدار نفسها برقم / ٣٤٨٩ ،
 وعلى الثالثة أيضا برقم ٣٧ مجاميع تيمور (٧٥ أ - ب) .
- أولها : بعد البسملة " ذكر أبو عبد الله الترمذى الحكيم
 فى كتاب العلل آدابا حسنة لقضاء الحاجة ... " .
- ١١٩ - رسالة فى أدب القاضى (خ)
- ذكرها بروكلمان برقم / ٤٩ ، وآدسز برقم / ١٦٧ . الا أنه خلط
 بينها وبين رسالة " فى آداب البحث " .. والذى يفهم مما ذكره
 من مقدمتها أنها الرسالة المذكورة هنا .
- نسخها : عاطف أفندي / ٢٨١٦ ، فينا ٩ / ١٧٩١ ، مراد ملا / ١٨٣٤ ،
 ديوان كشك / ٢٠٢٢ .
- أولها : " قدمه على كتاب الشهادة لاختصاصها فى اعتبار
 الشرع ... " .

- ١٢٠ - رسالة فى أن الزكاة ليس على الصبي والمجنون (خ)
 انفراد بذكرها آدسز برقم ٧٦/ ، وذكر أن لها نسخة ضمن
 مجموعة بأحمد الثالث برقم ١٥٤٥/ ، وإبراهيم أفندى برقم ٨٦٠ ،
 وكوبريلى برقم ١٥٨٠ ، وجامعة استانبول ١٥٧١ (عربية) .
- ١٢١ - رسالة فى أنه هل يمكن الأكل من الحلال فى هذا الزمان (ف)
 انفراد بذكرها جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢٣/١) .
 وفى مكتبة رئيس الكتاب رسالة بنفس العنوان لشيخ الاسلام ابن
 تيمية برقم ١١٥٣/ ٠٠
- ١٢٢ - رسالة فى بيان أنواع المشروعات وغير المشروعات (خ)
 ذكر د. أحمد حسن حامد فى مقدمة أسرار النحولابن كمال
 (ص ٢٦) برقم ٥٥/ ، وآدسز برقم ٦٦ بعنوان " رسالة فى فـروض
 وواجبات الصلاة " ،
 وفى المحمودية برقم ٢٥٩٧ (٤٥٧ - ٤٥٩) بعنوان "مقدمة
 الصلاة " ، ومارف حكمت ٢/٣٢٤ مجاميع بعنوان " حديقة الصلاة " .
 ونسخة شالطة بدار الكتب المصرية برقم ٢١٦٣١ ب بالعنوان
 المذكور هنا .
- ١٢٣ - رسالة فى بيان الشهيد (خ)
 لم يذكرها أحد فيما أعلم .
 وعنهما نسخة بمكتبة حسن حسنى باشا برقم ٧/١٢٦٢ (ق ٣٩ -
 ٤٢) بعنوان " رسالة على مبحث الشهيد من الوقاية " . وأخرى
 فى برلين برقم ٢٧٩٠/ ، وعندى عنها صورة .

أولها : " الحمد لله على هدية الهداية والاسلام وعطيّة
الدراية والاعلام وبعد فهذه رسالة معمولة فى بيان الشهيد
لالتماس بعض من الخلان السعيد ، فأقول وبالله التوفيق ، انما
سمى الشهيد شهيدا لأن الملائكة يشهد موته اكراما له " .

١٢٤ - رسالة فى بيان حد شارب الخمر (ط)

وهى الرسالة الثالثة لابن كمال فى الخمر ..
ذكره حاجى خليفة فى الكشف (٨٦٠/١) ، وجميل بك (٢٢٢/١) ،
وبروكلمان برقم ٩٨ ، وآدسز برقم ٦١ .
وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة إقـــــدام
باستانبول ١٣١٦ هـ (ص ٣٧٧ - ٣٨٠) .

١٢٥ - رسالة فى بيان حقيقة الربا (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٢/١) ، وبروكلمان برقم ٥٠ ، وآدسز
برقم / ٥٤ .
نسخها : عاطف أفندى ٢٨١٦ ، آياصوفيا ٤٧٩٤ ، أسعد أفندى
٦٩٢ ، ٣٦٤٦ ، ٣٦٥٢ .

١٢٦ - رسالة فى بيان حكم الملوات الخمس (خ)

انفرد بذكرها آدسز برقم ٦٧ ، مع ذكر (١٣) نسخة لها .
منها : عاطف أفندى / ٢٨٢٧ ، أسعد أفندى / ٦٩٢ ، ٣٥٢٣ ، ٣٥٥١ ،
٣٦٣٢ ، ٣٦٤٦ ، حاجى محمود أفندى ١٤٥٨ بعنوان " رسالة الحكمة " .
وبالمكتبة المركزية بالجامعة / ٣٦١٢ / ١٧ (خ) .

- ١٢٧ - رسالة في البيع (خ)
 ذكرها آدسز برقم / ٦٤ .
 نسخها : عاطف أفندي ٢٨١٦ ، اسعد أفندي ٦٦٩ ، مراد ملا / ١٨٣٤ .
 روان كشك / ٢٠٢٢ .
- ١٢٨ - رسالة في تحقيق مسألة الاستخلاف للخطبة والملا في الجمعة (ط)
 ذكرها جميل بك (٢٢٢/١) ، وبروكلمان برقم ٥٣ بالعنوان المذكور هنا .
 وبرقم ٥٦ بعنوان " كتاب استخلاف الجمعة " ظنا منه أنهما رسالتان .
 وآدسز برقم / ٧٠ .
 وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة إقدام ، استانبول ١٣١٦ ،
 (ص / ١١٣ - ١١٦) . وطبعت كذلك ضمن مجموعة باستانبول ١٣٠٤ (ص / ٢١٥ - ٢١٦) .
- ١٢٩ - رسالة في تحقيق المناسبة والملاءمة والتأثير (في الأصول) (خ)
 لم يذكرها أحد فيما أعلم .
 ومنها نسخة في أحمد الثالث / ١٥٤١ (٤٤٠ - ٤٤٢) .
- ١٣٠ - رسالة في تحقيق منشأ اختلاف الأئمة (ط)
 ذكرها جميل بك (٢٢١/١) بعنوان " ر . في الأصل والاختلاف " .
 وآدسز برقم / ٨١ .
 طبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة إقدام ، استانبول ١٣١٦ هـ
 (٢٣١ - ٢٣٣) .
- ١٣١ - رسالة في تصحيح لفظ الزنديق وتوضيح معناه الدقيق (ط)
 ذكرها ابن كمال باشا نفسه في " تعريب الكلمة الأعجمية " (ق / ١٠٧)
 بيرنستون / ٢٩٠٤ وعنها ميكروفلم بمركز البحث بالجامعة / ٣٧٧) .

ونكرها البغدادى فى الهدية (١٤١/١) ، وجميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان

برقم / ٣٨ ، وآدسز برقم / ١٣٨ .

طبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة اقدام ، استانبول ، ١٣١٦ هـ

(ص / ٢٤٠ - ٢٤٩) ، وطبعت كذلك بتحقيق حسين على محفوظ ، ونشرت بمجلة

كلية الآداب ، جامعة بغداد ، العدد / ٥ ، ١٩٦٢م (٤٥ - ٧٠) .

١٣٢ - رسالة فى تعدد الجوامع لآداء صلاة الجمعة (ط)

نكرها جميل بك (٢٢٢/١) بهذا العنوان ، ويعنوان "رسالة فى جـواز

الجمعة فى مكانين " للمرة الثانية ، مع انها رسالة واحدة - وبروكلمان برقم /

١٤٤ ويعنوان " صلاة الجمعة فى موضعين " .

وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة اقدام، استانبول ، ١٣١٦ هـ

(ص / ٢٢٩ - ٢٣٠) .

١٣٣ - رسالة فى تعيين القبلة (خ)

انفرد بنكرها آدسز برقم / ٧٤ مع نكر نسخة لها فى روان كشك بطوبقابو

برقم / ٢٠٤٧ (١٣٢ ب - ١١٣٩ أ) .

١٣٤ - رسالة فى تقديم الشرط على المشروط (خ)

(وهى عبارة عن صفحة واحدة)

نكرها د. محمود فجال فى مقال له فى مجلة عالم الكتب برقم ١٢٣ - وعنها نسخة فى

الحرم المكي الشريف / ١٥١ (ق ٧٩ ب) وعندها عنها صورة ..

١٣٥ - رسالة فى جواز اتخاذ المكان بارسال السجادة فى المسجد وعدم جوازه (خ)

نكرها بروكلمان برقم / ١٣١ ، وآدسز برقم ٦٩ ونكر لها نسخة فى عاطف

افندى ٧٩/٢٨١٦ (٣٥٣ ب - ٣٥٥) .

- ١٣٦ - رسالة في جواز الاستئجار على تعليم القرآن (ط)
- نكرها جميل بك (٢٢٠/١) ، وبروكلمان برقم / ٢ ، وآدسز برقم ٣٦ .
- وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة اقدام « استانبول » ١٣١٦ هـ (٢٢٧ - ٢٢٨) .
- ١٣٧ - رسالة في جواز وقف الدراهم والدنانير (خ)
- انفرد بنكرها آدسز برقم / ٨٩ ، ونكر لها نسخة في السليمانية برقم ٧٠٨
- (١٩٤) عبارة عن صفحة واحدة .
- ١٣٨ - رسالة في الحشيشة وحكم السكر بها (ف)
- انفرد بنكرها جميل بك (٢٢٢/١) ، فلا ادري هل هي رسالته " في طبعة الافيون " أم رسالة اخرى مستقلة .
- ١٣٩ - رسالة في الحوض عشرا في عشرا (ف)
- نكرها حاجي خليفة في كشف الظنون (٨٦٢/١) .
- ١٤٠ - رسالة في الخضاب (خ)
- نكرها جميل بك (٢٢٢/١) ، وبروكلمان برقم / ٩٦ ، وآدسز برقم ٥٨ ،
- ونكر لها (٢٠) نسخة خطية منها : عاشر أفندي / ٤٥٩ ، عاطف أفندي ٢٨١٦ ،
- أياصوفيا ٤٧٩٤ ، اسعد أفندي ٣٦٥٢ ، ٣٧٨٧ ، فاتح ٥٣٩٠ .
- ١٤١ - رسالة في خيار الرؤية (خ)
- انفرد بنكرها آدسز برقم / ٧٧ ، ونكر لها نسخا ثلاثا : بغدادلى وهبي ٢٠٤١ ،
- ابراهيم افندي ٨٦٠ ، روان كشك ٢٠٢٢ .
- ١٤٢ - رسالة في الدائرة الهندية (خ)
- نكرها آدسز برقم / ٧٩ مع الاشارة الى وجود نسخة في روان كشك بطوبقابو

٢٠٤٧ ، وجامعة استانبول ٢٥٦ (عربية) ، وعثرت على ثالثة فى فاتح ٥٣٦٦ .

اولها : وبعد : فلما كان معرفة الدائرة المسماة بالدائرة الهندية الواقعة

فى شرح الوقاية ... " .

١٤٣ - رسالة فى دخول ولد البنت فى الموقوف على أولاد الأولاد (خ)

نكرها جميل بك (٢٢٢/١) . وبروكلمان برقم / ٤٤ ، وأدسز برقم / ٥٥ .

ونكر لها (٧٦) نسخة فى مكتبات استانبول . منها : عاطف أفندى / ٢٨٠٢ ، ٢٨١٦ ،

٢٨٢٧ ، آياصوفيا / ٤٧٩٤ ، والحرم المكى أيضا ٣٤/١٥١ ، والمحمودية ٢٥٩٧ .

١٤٤ - رسالة فى الرشوة (خ)

لم يذكرها أحد فيما أعلم . عثرت على نسخة فى عاطف أفندى برقم ٢٤/٢٨١٧

عبارة عن صفحة واحدة (ق ٥٧ ب) .

١٤٥ - رسالة فى الرضاع (خ)

نكرها جميل بك (٢٢٢/١) مع ذكر رسالة أخرى بعنوان " رسالة فى الرضا

الشرعى " . وبروكلمان برقم / ٤٨ ، وأدسز برقم / ٥٧ .

نسخها : أسعد أفندى ٣٦٤٦ ، حالت أفندى / ٨١٠ ، ٨٢٨ ، حسن حسنى

باشا / ٦٥ ، رشيد أفندى / ١٠٠٥ .

١٤٦ - رسالة فى الزكاة (خ)

نكرها بروكلمان برقم ٥١ ، وأدسز برقم ٧٥ .

وعنها نسخة بمراد ملا ١٨٣٤ ، وأخرى بروان كشك / ٢٠٢٢ .

١٤٧ - رسالة فى سجود السهو (خ)

نكرها حاجى خليفة فى كشف الظنون (٨٧١/١) . وأدسز برقم / ٦٨ .

نسخها : داماد ابراهيم باشا ٢٩٧ ، ابراهيم أفندى ٨٦٠ ، رشيد أفندى / ٢٨٢ .

- ١٤٨ - رسالة في السكر (خ)
- نكرها آدسز برقم ٦٠ ، مع نكر خمس نسخ خطية لها : ابراهيم أفندي /
 ٨٦٠ ، قصيده جى زاده سليمان سرى ٦٧٧ ، نور عثمانية ٤٩٠٩ ، روان كشك ٢٠٤٧ ،
 وجامعة استانبول ١٥٧١ (عربية) .
- ١٤٩ - رسالة فى شرح قول صدر الشريعة : " فعند أبى حنيفة : يعزر بأمثال هذه الامور،
 يعنى الإحراق والهدم والتفكيك " (خ)
- نكرها آدسز برقم ٦٢ بعنوان " رسالة فى الإحراق والهدم " وعنها نسخة
 واحدة فى عاطف أفندي ٢٨١٦ (٦٥ ب - ١٦٦ أ) .
- ١٥٠ - رسالة فى شروط الصلاة (خ)
- نكرها جميل بك (٢٢٢/١) ، ويروكلمان برقم ٥٥/ ، وآدسز برقم ٦٥ ، مع
 نكر خمس نسخ لها .
- وشرح هذه الرسالة عدة من الأفاضل :
- ١ - محمد بن خليل بن مصطفى الحميدى ، وسماه " تحفة الولد " فأتى
 تحريرها وتبييضها فى يوم الثلاثاء ١٦ من جمادى الاولى ١٠٩٢ هـ ، وعنها نسخة
 فى الحرم المكى الشريف تحت رقم ١/٤٢٢ فقه حنفى .
- ٢ - مصلح الدين بن حمزة بن ابراهيم بن ولى الدين الرومى . انتهى من
 تأليفه سنة ١٠٤٥ هـ . وسماه " الحياة فى شروط الصلاة " . وعنها نسختان فى
 مجموعة الشفا بالمدينة المنورة ، الاولى برقم ٢٥٤/٤٧٤ ، والثانية برقم ٢٥٤/٤٦٩ .
- ٣ - مؤلف مجهول . بعنوان " المنقولات فى شرح شروط الصلاة " .
 وعنها نسختان بمجموعة الشفا ، برقم ٨٠/٧٦٥ ، وبرقم ٢٥٤/٤٧٢ .
- نسخها : المحمودية ٢٥٩٧ ، حسن حسنى باشا ٥٠٨ ، فاتح ١٦٥٥ ، بايزيد
 ٨٨٧٦ ، حاجى محمود أفندي ١٣٩٤ .

- ١٥١ - رسالة في الشكاية عن أفعال الزمان والحكاية عن أحوال الإخوان (تركية) (خ)
 ألفها للرد على العلامة محيي الدين محمد بن الفنارى ، القاضى عسكر فى ولاية روم ايلي يومه . سنة ٩٣٥ هـ ، وهى بالتركية .
 ذكرها آدسز برقم ١٢/ مع ذكر ست نسخ لها . وفى مكتبة برنستون نسخة
 سادسة برقم ٢٩٨ ، وعنهما ميكروفلم بمركز البحث العلمى بالجامعة برقم ٧٢٦ / .
 عاشر أفندى ٣١٣ ، أسعد أفندى ٩٥١ ، لاله لى / ٦٣٩٨ ، سليمانى ١٠٥١ ، روان
 كشك ٢٠٣٢ .

- ١٥٢ - رسالة فى شهادة الزور (خ)
 ذكرها أسعد طلس فى مقال له بمجلة المجمع العلمى بدمشق (م ٢١ ، ص ٥٨) ،
 ونقل عنه د . أحمد حسن حامد فى مقدمة أسرار النحولابن كمال باشا (ص ٢٨) ، وأن
 لها نسخة فى القدس برقم ٤/١٨ .

- ١٥٣ - رسالة فى طهارة الصابون (ف)
 انفرد بذكرها جميل بك (٢٢٢/١) .
 ١٥٤ - رسالة فى الظل والزوال (خ)
 ذكرها د . احمد حسن حامد فى مقدمة اسرار النحو (ص ٢٥) ، ولها نسخة
 بدار الكتب المصرية برقم ٢٤/٨ مجاميع تيمور (ص ٢٢٩ - ٢٣١) .

اولها : " قال صدر الشريعة : والظل الذى فى هذا الوقت هو فى الزوال . قال
 الفاضل المحشى الشهير بيعقوب باشا ، قال ابن الملك : هذا تسامح . . . " .

- ١٥٥ - رسالة فى الغبراء وحكم أكلها (ف)
 انفرد بذكرها جميل بك (٢٢٢/١) .

١٥٦ - رسالة في قضاء الفوائت - (خ)

نكرها د. محمد طاهر الجوابي في مقال له بعنوان " مؤلفات ابن كمال باشا المخطوطة بالمكتبة الوطنية بتونس " رقمها / ٨٥٥ . (١)

١٥٧ - رسالة في قوم يقطعون الطريق فأخذوا قبل أن يأخذوا شيئاً (ف)

انفرد بنكرها جميل بك (١ / ٢٢٢) .

١٥٨ - رسالة في اللعب بالشطرنج (ف)

انفرد بنكرها جميل بك (١ / ٢٢٤) .

١٥٩ - رسالة في ماء الوضوء (خ)

لم يذكرها أحد ، وعنّها نسخة في مكتبة الاوقاف العامة في بغداد برقم ٧/٥٨٣٠ مجاميع . (٢)

أولها : " فأقول وبالله سبحانه المستعان ، وعليه التكلان ، المقدمة في بيان الماء الذي يظهر فيه أثر الاستعمال ... " وهي عبارة عن ثلاث ورقات .

١٦٠ - رسالة في مسألة الاستحقاق (ف)

انفرد بنكرها جميل بك (١ / ٢٢٢) ، ولعلها محرفة عن " رسالة في مسألة الاستخلاف " .

١٦١ - رسالة في مسح الرأس (خ)

نكرها آدسز برقم ٧١ - وهي غير " رسالة في المفروض مسح من الرأس " ، و " رسالة

في المسح على الخفين " . ونص على وجود ثلاث نسخ : فاتح ٥٣٣٧ ، حاجي محمود

(١) ندوة ابن كمال باشا ص ٣٠٤ (بالتركية) .

(٢) فهرس المكتبة المذكورة ٤٥٢/١ .

أفندی ١٩٩١ ، روان كشك ٢٠١١ .

أولها : " اعلم أن المفروضات : مسح الرأس . أدنى ما يطلق اسم المسح ... " .

١٦٢ - رسالة في المسح على الخفين (خ)

نكرها حاجي خليفة في كشف الظنون (١ / ٨٩٠) ، وآدسز برقم ٧٣ / وعنهما

نسخة في حسن حسني باشا ٣٤٠ (١٧٣ ب - ١٧٤ ب) ، ولا له لي ٣٦٤٦ (٢٤٠ ب

- ١٢٥٤) .

١٦٣ - رسالة في المفروض مسحه من الرأس (خ)

نكرها جميل بك (١ / ٢٢٢) ، وبروكلمان برقم ١٢٦ / ، وآدسز برقم ٧٢ ، ونكر

لها (١٥) نسخة خطية . منها : عاطف أفندی ٢٨١٦ ، أسعد أفندی ٦٩٢ ، ٣٦٤٦ .

كوبريلي ١٥٨٠ ، مراد ملا ١٨٣٤ .

١٦٤ - رسالة في مجهول النسب (خ)

نكرها آدسز برقم ٨٠ / ، وعنهما نسخة بجامعة استانبول ٦٤٢٣ (١١٩ - ١٢٣) .

أولها : " الحمد لله على ما أنعم وعلم من البيان ما لم نعلم ... " .

١٦٥ - رسالة في الولا . = الرسالة الولاثة (خ)

ونكرت هذه الرسالة بعناوين مختلفة . ومؤداها واحد . وهي :

" الرسالة الولاثة " " رسالة في مسألة الارث والولا " ، " تعليقات على رسالة

الولا " ، " رسالة في بحث الولا " .

نكرها جميل بك (١ / ٢٢٢) ، وبروكلمان برقم ١٣٦ ، وآدسز برقم ٥٦ .

وعنها نسخة في :

ابراهيم أفندی / ٨٦٠ ، روان كشك ٢٠٣٢ ، وسليمانية / ١٠٥١ .

١٦٦ - رسالة في ولاية التزوج بغير على صلاح ؟ (خ)

انفرد بنكرها هكذا بروكلمان برقم ١٤٣ .

- ١٦٧ - رسالة فيما يجب على المكلف أول مرة من الايمان ثم من أحكام الاسلام (خ)
لم يذكرها أحد من المترجمين له .
وتوجد نسخة منها في مكتبة السليمانية / يازمه باغشدر برقم ١٢٩٨ (٦٤ پ -
٩٠) ، وعندي عنها صورة . وهي اشبه بكتاب فقه مبسط للناشئين .
- ١٦٨ - شرح الهداية للمرغيناني (ت ٥٩٣ هـ) (خ)
ذكره بهذا العنوان . طاشكبرى زاده (ص ٢٢٧) ، وحاجي خليفة في كشف
الظنون (٢٠٣٧/٢) ، والبغدادى في هدية العارفين (١٤١/١) ، وجميل بـك
(٢٢٥/١) .
وبعنوان : " حواش على الهداية " :
ابن كمال نفسه في حاشيته على تغيير التنقيح (ص ٢٩٤) ، والكفـوى
(ق / ٣٨٢) فقال : " في مجلدين " ، وجميل بك (٢٢٠/١) للمرة الثانية .
وبروكلمان برقم ١٥١ ، وآدسز برقم / ٤٨ ، مع ذكر (٣٢) نسخة خطية .
منها : عاطف افندى ٨١٠ ، اسعد أفندى ٦٥٦ (٤٦٩ ق) بخط المؤلف ،
فاتح / ١٦٦٠ ، حاجي سليم أغا ٢٩٤ .
- ١٦٩ - كشف الدسائس فى الكنائس (خ)
يوجد منه نسختان . الاولى : بمكتبة الحرم المكى الشريف ١٥١ مجاميع .
والثانية فى أحمد الثالث باستانبول ١٥٤١ .
- ١٧٠ - صورة فتوى فى حق ابن عربى (خ)
ذكرها آدسز برقم / ٨٥ . وعنها نسخة من مكتبة الحرم المكى الشريف ١٥١
مجاميع . وفى أسعد أفندى ٣/٣٥٨٦ ، ٣٦٤٦ ، ٣٧٤٣ .
وعليها شرح للسيد عارف ^(١) ، رد فيه على ابن الكمال فى تنزيهه لابن عربى ،

(١) يقول المحقق : لم أعثر على ترجمته فى كتب التراجم المتوفرة لدى .

وقوله بأنه مجتهد كامل .. وطبع هذا الشرح ضمن " رسائل وفتاوى فى ذم ابن عربى " جمع وتحقيق د. موسى بن سليمان الدويش ، بالمدينة المنورة ، ١٤١٠ هـ ، (ص / ١٠٣ - ١١٦) من المجموعة .

١٧١ - فتاوى باللغة العربية (خ)

نكرها جميل بك (٢٢٥/١) ، وبروكلمان برقم ٤٧/ ، وآدسز برقم ٥ / ٥ بعض نسخها : على أميرى ٧٩ (شرعية) ، ٨٨١ (شرعية) نور عثمانيه ١٩٦٨ وغيرها .

١٧٢ - فتاوى باللغة التركية (خ)

نكرها بهذا العنوان جميل بك (٢٢٥/١) ، ونكر آدسز برقم ٥/ بعض فتاواه بالتركية مثل : جامعة استانبول ٦٢٥٣ (تركية) ، ٩٢٧٤ (تركية) .

١٧٣ - القول فى صحة ما آجره الجندى من المزارع وغيرها (خ)

انفرد بنكره بروكلمان برقم ٥٢/ ، ونكر له نسخة فى مكتبة جوته تحت رقم / ١٠٩٦ .

١٧٤ - مجمع البحرين (فى الفقه) (ف)

انفرد بنكره جميل بك فى عقود الجواهر (١ / ٢٢٦) .

١٧٥ - المسألة السائرة فى البلاد والدائرة (ف)

انفرد بنكرها بهذا الاسم جميل بك (١ / ٢٢٦) ، ولعلها هى " رسالة فى دخول ولد البننت فى الموقوف على أولاد الاولاد " حيث وردت فى مقدمتها : " ... فان المسألة السائرة فى البلاد ، الدائرة على ألسن العباد ، وهى مسألة دخول ولد البننت فى الموقوف على أولاد الأولاد " .

وتوجد نسخة خطية بهذا العنوان ، اطلعت عليها فوجدت انها " رسالة

فى دخول ولد البننت فى الموقوف على أولاد الأولاد " ..

١٧٦ - مهمات المفتى (فى فروع الحنفية) (خ)
 ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (١٩١٦/٢) ، والبغدادى فى
 الهدية (١٤٢/١) بعنوان " مهمات المسائل فى الفروع " ، وجميل
 بك (٢٢٥/١) بعنوان " مهمات المفتى لرد أسئلة المستفتى فى فروع
 الحنفية " ، وطاهر بك فى المؤلفين العثمانيين (٢٢٣/١) ، والبستانى
 فى دائرة المعارف (٤٨٢/٣) ، وبروكلمان برقم ٤٥ ، وآدسر
 برقم ٤٧/ مع ذكر (١١) نسخة لها = منها : فيض الله أفندى ١٠٧٨/
 (٢٢٩ ق) ، قيليج على باشا ٤٦٤ (٢٢٢ ق) ، مسيح باشا ١٨ (٢٢٩ ق)
 رئيس الكتاب ٤٣٧ (٢٣٥ ق) =

١٧٧ - نور النيرين فى اختلاف المذهبين (خ)
 لم يذكره أحد من المترجمين له = توجد نسخة فى مكتبة قميه
 جى زاده سليمان سرى برقم ٢٣٦ (١ - ١٢٦ ق) =
 أوله : " والحمد لله رفع أعلام الشريعة الغراء ، ومهد
 قواعد الملة النبوية الزهراء ، وأظهر لنا دقائق الفقه باجتهاد
 الأئمة ، الذين قيل فى حقهم ...
 وبعد : فقد سألنى بعض الأخلاء أن أجمع كتابا فى الفقه من
 المفتى به فى مذهبى الامام الاعظم والبحر الاقدم أبى حنيفة النعمان
 ابن ثابت ، والامام الأنخى محمد بن إدريس الشافعى رضى الله عنهما
 اختلافنا واتفاقنا وذكر لكل منهما دليله وحجته "
 هذا ، وذكر البغدادى فى إيضاح المكنون (٦٨٧/٢) : " نور
 النيرين فى اختلاف المذهبين فى المفتى به على مذهب أبى حنيفة
 والشافعى = أوله : الحمد لله الذى رفع الشريعة ... الخ ، فى مجلد ،
 لم يذكر مؤلفه " أه .

١٧٨ - وصية ابن كمال باشا (خ)

لم يذكرها أحد من المترجمين له . وقد عثرت على نسخة

في مكتبة برنستون برقم / ٤٥٦٣ وعنهما ميكروفيلم بمركز

البحث العلمي برقم ٤١٣ وعندي عنها صورة ، ثم وجدت

نسخة ثانية في كوبريلي باستانبول برقم ١٠/١٥٩٩ .

خامسا : اللغة العربية :

- ١٧٩ - التنبيه على غلط الجاهل (الخامل) والنبيه (ط)
- ذكره حاجي خليفة في الكشف (٤٨٨/١) ، وجميل بك (٢١٩/١)
- وأعاد ذكره (٢٢٤/١) بعنوان " سقطات العوام " ظنا أنهم —
- رسالتان ، والبغدادى فى هدية العارفين (١٤١/١) ، وسركيس فى
- المطبوعات العربية (٢٢٨/١) ، وبروكلمان برقم ١٠٦ ، وأعاد
- ذكره برقم ١٠٧ وعنوان " إصلاح السقطات " ، وآدسز برقم/١٩٤ .
- وطبع هذا الكتاب ثلاث طبعات : الاولى : بعناية المستشرق
- لاندبرج فى كتاب " طرف عربية " فى سنة ١٣٠٣هـ .
- والثانية بعناية الشيخ عبد القادر المغربى بدمشق
- ١٣٤٤ هـ ، وذلك بعد أن نشره فى مجلة المجمع العلمى ، المجلد
- الاول ، بدمشق .
- والثالثة بتحقيق الدكتور / رشيد عبد الرحمن العبيدى
- فى " مجلة المورد العراقية " عدد ٤/ ، سنة ١٩٨٠م .
- ١٨٠ - جامع الفرس (تركى ، ومقدمته فارسية) (خ)
- ذكره آدسز برقم/٩ .
- مخطوطاته : على أميرى ٢٥١ (الادب) ، شهيد على باشا
- ٢٦١٦ (١٤٦ ق) ، جامعة استانبول ٣٧٦٨ (تركية) .
- ١٨١ - دستور العمل فى اللغة (تركى)
- ذكره جميل بك (٢٢٠/١) .

١٨٢ - دقائق الحقائق فى اللغة (تركى) (خ)

يتحدث عن الكلمات المترادفة والمتشابهة ، وتفريق معانيها
فى اللغة الفارسية . ذكره الكفوى (٣٨٢) ، والتميمى (٣٥٧/١)
وقال : انه فارسى ، والبغدادى (١٤١/١) ، وجميل بك (٢٢٠/١) ،
وطاهر بك فى المؤلفين العثمانيين (٢٢٣/١) .
وآدسز برقم ٨ مع ذكر (٥٩) نسخة لها فى مكتبات استانبول .
منها : عاشر أفندى ٣٧٨ (١ - ٩٦ أ) ، عاطف أفندى ٢٠٥٢ (١٦١ ق) ،
عاطف أفندى ٢٧١٤ ، آياصوفيا ٤٦٧٤ (١٤٣ ق) ، ٤٦٧٦ (١٩٢ ق) .

١٨٣ - رسالة فى أن صاحب علم المعانى يشارك اللغوى من جهة ويفارقه
من جهة أخرى (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم ١١١ ، وآدسز /
١٤٧ مع ذكر (٣٩) نسخة خطية لها .

منها : عاطف أفندى ٢٨١٦ ، أسعد أفندى / ٣٥٤٦ ، فاتح /
٥٣٣٧ ، حسن حسنى باشا ٦٥ ، المحمودية بالمدينة المنورة ٢٥٩٧ .

١٨٤ - رسالة فى بيان مزية اللسان الفارسية على سائر الألسنة ما خلا
العربية (ط)

ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (٨٨٧/١) ، وجميل بك (٢٢٤/١)
وبروكلمان برقم ١٠٨ ، وآدسز برقم ٢٠٣ مع ذكر (٣٣) نسخة لها .
وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة " إقـــــدام
استانبول ، ١٣١٦ هـ (ص / ٢١٠ - ٢١٦) ، وبتهران ، ١٣٣٢ هـ .

١٨٥ - رسالة فى تحقيق أن اللفظ قد يوضع لمعنى مقيد (خ)

ذكرها بروكلمان مرتين . الاولى برقم ٦٢ / وبعنوان " رسالة

التجريد " ونص على وجود نسخة في برلين ٥٢٠٣ وبعد مراجعتي لفهرس المكتبة وجدت أنها الرسالة المذكورة هنا ، والثانية برقم ١٥٣ وبعنوان " ر . في تحقيق أن اللفظ قد يوضع مقيدا " ، وآدسز برقم ١٥٥/ ، وذكر لها (١٢) نسخة .

منها : حالت أفندى ٨١٠ ، كوبريلي ١٥٨٠ ، مراد ملا ١٨٣٤ ،

والمحمودية ٢٥٩٧/ .

١٨٦ - رسالة في تحقيق تعريب الكلمة الأعجمية (ط)

ذكرها المؤلف نفسه في رسالته " تصحيح لفظ الزنديق وتوضيح معناه الدقيق " (ص ٢٤٠ . ضمن رسائله) ، وفي تفسيره (٤١٧ أ دار الكتب) ، وذكره حاجي خليفة في الكشف (٨٥٣/١) ، وجميل بك (٢١٩/١) ، والبستاني في دائرة المعارف (٤٨٢/٣) ، وبروكلمان برقم ١٠٩ ، وآدسز برقم ١٨٢/ .

طبعت في الموصل ، بتحقيق أحمد خطاب العمر ، جامعة الموصل ، ١٤٠٣ هـ . وحققها د . رشيد عبد الرحمن العبيدي ونشر جزء ١ منها في مجلة البحث العلمي والتراث الاسلامي بمكة المكرمة ، العدد الأول ، ١٣٩٨ هـ .

وحققها كذلك د . سليمان ابراهيم العايد وطبعها بعنوان " رسالتان في المعرب " بمطابع جامعة أم القرى ، ضمن مطبوعات معهد اللغة العربية ، بدون تاريخ .

ترجمها الى التركية إسماعيل عارف أفندى ، وطبعت هذه الترجمة باستانبول ، مطبعة جواشب ، ١٢٩٠ هـ (٣٧ ص) .

١٨٧ - رسالة فى تحقيق السينات (خ)

ذكرها فى فهرس الخزانة التيمورية (٢٥٨/٣) وقال : " فى

بحث السينات على الكشاف ؟ " . وجاء فى نسخة أسعد أفندى برقم ٣٦٥٢

(٤٦ أ - ب) : " مما علقه مولانا ابن كمال باشا على الكشاف

فى تفسير البسملة " .

وتوجد نسخة أخرى فى رشيد أفندى برقم ٨/٩٨٧ فى السليمانية .

١٨٨ - رسالة فى تحقيق قول القائلين " فلان لا يملك درهما فضلا عن دنانير " (خ)

لم يذكرها أحد من المترجمين له .

توجد منها نسخة فى فاتح ٢٧/٥٣٤٠ (١٣٨ ب - ١٤٥ أ) .

١٨٩ - رسالة فى تحقيق لفظ جلبى (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٤/١) ، وآدسز برقم ٢٠٩ وذكر لها

(٨) نسخ : على أميرى ٤٣٨٨ (عربية) ، عموجه زاده حسين باشا

/ ٢٤١ ، جلبى عبد الله ٢٧٣ ، أسعد أفندى ٨٤٦ ، ٣٧٣٩ ، ٣٧٧٢ ،

٣٧٩٢ .

١٩٠ - رسالة فى تعريف الكلمة (خ)

ذكرها بروكلمان برقم ١٥٧/ ونص على وجود ثلاث نسخ خطية ،

وأضفت لها أربع أخرى : حميدية ١٨٦ و ١٨٨ ، أسعد أفندى ٣٦٥٢ ،

شهيد على باشا ١٧/٢٨٣٨ ، دار الكتب المصرية برقم ٣٤٨٩ ج .

١٩١ - رسالة فى حروف الهجاء (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) .

مخطوطاتها : أسعد أفندى ٣٦٤٦ ، دار الكتب المصرية برقم ٣٨٩ ،
وبرقم ٤٤٨٩ .

١٩٢ - رسالة في تحقيق السراب والآل (ط)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم ١٤٥ ، آدسز
برقم ٢٠٦ . وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة اقدام
استانبول ١٣١٦ هـ (ص ٢١٨ - ٢١٩) بعنوان " فوائد متفرقة " .
كما وردت في بعض مخطوطات الرسالة .

١٩٣ - رسالة في خصائص اللغة (ف)

انفرد بذكرها جميل بك (٢٢٣/١) .

١٩٤ - رسالة في خطاب الواحد بخطاب الاثنين (خ)

ذكرها بروكلمان برقم ١٤٦ ، وآدسز برقم ١٩٧ مع ذكر (٨)
نسخ لها . نسخها : مكتبة الحرم المكي الشريف ١٥١ مجاميع ،
عاطف أفندى ٢٨١٦ ، مراد ملا ١٨٣١ ، پرتو باشا ٦٥٣ .

١٩٥ - رسالة في صحة الجمع بين المعنى المشترك في استعمال واحد (ف)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه في " شرح القصيدة الخمرية " .
(ق / ٥٦ من الحرم المكي الشريف برقم ١٥١) .

١٩٦ - رسالة في علوم اللغة (خ)

ذكرها بروكلمان برقم ١٥٦ مع ذكر نسخة لها بدار الكتب
(١)
المصرية .

١٩٧ - رسالة فى الفرق بين " من " التبعية و " من " التبينية (ط)

ذكرها جميل بك (٢٢٤/١)، وبروكلمان برقم ١١٥ ، وآدسز

برقم ١٨٣ .

طبعت باستانبول ضمن " رسائل ابن كمال باشا " (ص ٢٣٤ -

٢٣٩) .

وطبعت أيضا بتحقيق د. محمد حسين ابو الفتوح ، فى مجلة

الدارة ، عدد ٢ ، السنة الرابعة عشرة لعام ١٤٠٩ هـ .

١٩٨ - رسالة فى الفروق (ف)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه فى " رسالته فى تحقيق تعريب

الكلمة الأعجمية " ص ٩٠ بقوله : " وقد أوضحنا هذا الفرق فى

رسالتنا الموسومة بالفروق " .

١٩٩ - رسالة فى الفوائد = التنبيه على وهم بعضهم من العلماء فى

بعض الألفاظ (ط)

ذكرها آدسز بالعنوان الثانى برقم ١٥٩ .

طبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ١٣١٦ هـ (٢٥٠ -

٢٥٣) .

أولها : " لى صاحب مثل دا ، البطن محبته يودنى كوداد

الذئب للراعى .. " .

٢٠٠ - رسالة فى " قد " (خ)

لم يذكرها أحد من المترجمين له . ولها ثلاث نسخ :

(١)

١ - المكتبة الازهرية برقم ٧٥٥ مجاميع .

- ٢ - قيليج على باشا برقم ٢٦/١٠٢٤ .
- ٣ - السليمانية برقم ١٠٤٥/ .
- ٢٠١ - رسالة في قولهم " أكثر من أن يحصى ، وأشهر من أن يخفى " (خ)
لم يذكرها أحد من المترجمين له . ول ثلاث نسخ فيما اعلم :
- ١ - دار الكتب المصرية برقم ٢٦١ مجاميع تيمور .
- ٢ - فاتح برقم ٥٣٤٠/ (١٢٠ ب - ١٢١ أ) .
- ٣ - عاشرافندي ٢٥/٤٣٠ .
- ٢٠٢ - رسالة في الكلمات المعربة (ط)
وهي غير " رسالة في تحقيق تعريب الكلمة الاعجمية " .
ذكرها د. أحمد حسن حامد في مقدمة أسرار النحو برقم ١/ ، ونشرها
سليم البخاري ، بالمجلد السابع من مجلة المقتبس ، عام ١٣٣٠ هـ .
- ٢٠٣ - رسالة فيما يفيد واو العطف (خ)
ذكرها آدسز برقم ١٩٨ ، ونص على وجود ثلاث نسخ باستانبول .
وتوجد نسخة بالمدينة المنورة برقم ٢٥٩٧ .
- ٢٠٤ - رسالة في مباحث الاسم (ف)
انفرد بذكرها جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٣/١) .
- ٢٠٥ - رسالة في مفردات الألفاظ المستعملة (ف ؟)
انفرد بذكرها بهذا العنوان جميل بك (٢٢٣/١) . ولعلها
هي " رسالة في أن صاحب علم المعاني يشارك اللغوي في البحث
عن مفردات الألفاظ المستعملة في كلام العرب " . وأخذ جميل بك
العنوان من مقدمة الرسالة .

- ٢٠٦ - رسالة فى وضع المفردات (خ)
- ذكرها جميل بك (٢٢٤/١) ، وبروكلمان برقم ١٦٤ بعنوان
" رسالة فى الوضع " .
- ٢٠٧ - الرسالة القلمية اليراعية (خ)
- (١)
لم يذكرها أحد، وتوجد نسخة خطية فى مكتبات الاوقاف العامة
ببغداد برقم ١٤/٤٧٢٣ مجاميع ، وهى عبارة عن ثلاث ورقات .
- ٢٠٨ - شرح الوضعية العضدية للايحى (خ)
- ذكره آدسز برقم ٢٠٠/ ونص على وجود نسخة خطية فى جامعة
استانبول برقم ٤٧٦٨ (العربية) (١١١ أ - ١٢١ ب) .
- ٢٠٩ قواعد الفرس (خ)
- ذكرها آدسز برقم ٢٠٢/ وذكر لها ثمان نسخ خطية .
- منها : عاشر أفندى ٤٣٠ ، أسعد أفندى ٢٨٥٥ ، ٢٨٥٤ ، حفيد
أفندى ٢٩٧ ، لا له لى ١٧٢٥ ، وكذلك بدار الكتب المصرية برقم
٥٥٨٠ عبارة (٩٢ ورقة) (٢) .
- ٢١٠ محيط اللغات (خ)
- ذكره حاجى خليفة فى الكشف (١٦٢١/٢) وقال : "ترجم فيه
اللغات بالفارسية" ، والبغدادى فى الهدية (١٤٢/١) ، وجميل بك
(٢٢٦/١) وقال : "فى اللغتين العربية والفارسية" ، وظاهر بك فى
المؤلفين العثمانيين (٢٢٣/١) ، والبستاني فى دائرة المعارف (٣/
٤٨٢) ، وآدسز برقم ٢٦/ ونص على وجود نسخة خطية فى شهيد على باشا
برقم ٢٦٨١ ، عبارة عن ٥٣٢ ورقة .

(١) فهرس المكتبة المذكورة ١٧٦/٢ .

(٢) فهرس المخطوطات ٢٠٠/٢ .

سادسا : الصرف والنحو :

- ٢١١ - أسرار النحو (ط)
- ذكره بروكلمان برقم ١٤٩/ . وقد حققه د. أحمد حسن حامد
عن نسختين من التيمورية ، وطبعه في دار الفكر ، بعمان ، بدون
تاريخ .
- ٢١٢ - حاشية على أول شرح الكافية لابن الحاجب (ت ٦٤٦ هـ) (خ)
- ذكرها آدسز برقم ٢٠١/ ، ومخطوطاتها :
- ١ - بايزيد برقم ١١٩١٨ (١ ب - ٢٧ ب) ناقص من الاخير .
 - ٢ - أسعد أفندى ٣٤٤١ (٢٦٨ أ - ٢٦٩ ب) .
 - ٣ - نور عثمانية ٤٩٠٩ (٤٩ أ - ٥١ أ) .
- ٢١٣ - الرسالة اليائية (تركية) (خ)
- وتتحدث عن معانى " الياء " المتملة بآخر الكلمات فى
الفارسية . ذكرها آدسز برقم ١٠/ ، مع ذكر (٣٣) نسخة خطية لها
فى استانبول .
- منها : عاشر أفندى ٣٧٨ ، أسعد أفندى ٢٥٨٩ ، ٣٢١٢ ، ٣٢١٣ ،
٣٦٦٥ ، فاتح ٥١٨٨ ، ٥١٨٩ ، ٥١٩٠ .
- ٢١٤ - رسالة فى إعراب كلمات دائرة على الألسنة (خ)
- ذكرها د. أحمد حسن حامد فى مقدمة اسرار النحو برقم ١٧/ .
وذكر لها نسخة فى التيمورية ٦٩ مجاميع . وعثرت على نسخة أخرى
فى فاتح برقم ٣٤٣٥ (٢٤ ب - ٢٧ ب) بدون ذكر عنوان الرسالة ،
هكذا : " رسالة للكمال باشا زاده " .

٢١٥ - رسالة فى بيان الجمع (خ)

ذكرها آدسز برقم ١٨٧/ ونص على وجود نسخة فى فاتح ٥٣٦٦ ،
 وأخرى فى المتحف الاثرى برقم ٨٨٩/ . وذكرها د. أحمد حسن حامد
 فى مقدمة أسرار النحو برقم ١٦/ مع الاشارة الى وجود نسخة بدار
 الكتب المصرية ٢٦١ مجاميع تيمور .

٢١٦ - رسالة فى تحقيق الإضافة (خ)

ذكرها آدسز برقم ١٩٩/ مع الاشارة الى وجود نسخة فى حالست
 أفندى ٨١٠/ (٨٥ ب - ٨٦ ب) .

٢١٧ - رسالة فى تحقيق معنى " كاد " و " عسى " (ط)

ذكرها جميل بك (٢٢٤/١) ، وبروكلمان برقم ١١٧/ ، وآدسز
 برقم ١٩٠/ .

وطبعت هذه الرسالة ثلاث طبعات :

الاولى : ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ١٣١٦ هـ (٢٥٣-
 ٢٥٧) .

والثانية : بتحقيق د. رشيد عبد الرحمن العبيدى ، ونشرها فى
 مجلة كلية الدراسات الاسلامية ببغداد ، عدد ٥ / سنة ١٣٩٣ (ص ٣١١-
 ٣٤٤) .

والثالثة : بتحقيق د. ناصر سعد الرشيد ضمن " رسائل ابن كمال باشا "
 طبعها النادى الادبى بالرياض ، ١٤٠١ هـ .

٢١٨ - رسالة فى تذكير لفظة " القوم " وتأنيثها (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وآدسز برقم ١٩٦ مع النص على
 وجود نسخة فى فاتح ٥٣٤٠/ (١١٩ ب - ١٢٠ أ) .

٢١٩ - رسالة في جموع التكسير (خ)

ذكرها د. أحمد حسن حامد في مقدمة أسرار النحولابن كمال
باشا، برقم ١٦/ ، ونص على وجود نسخة بدار الكتب المصرية برقم
٢٦١ مجاميع تيمور .

٢٢٠ - رسالة في رفع مايتعلق بالضمائر من الأوهام (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم ١١٦ بعنوان :
" رسالة في تفكيك الضمائر " ، كما ورد في بعض مخطوطات الرسالة ،
وبرقم ١٧٣ بعنوان " رسالة تتعلق بالضمائر " ظنا منه أنهما
رسالتان مع أنهما رسالة واحدة .

وآدسز برقم ١٨٤/ ، مع ذكر (٣٧) نسخة خطية لها .
منها : عاطف أفندي ٢٨١٦ ، آياصوفيا ٤٧٩٤ ، ٤٨٢٠ ، أسعد أفندي
٣٥٤٦ .

٢٢١ - رسالة في رسم الهمزة (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) .
توجد نسخة في مكتبة كوبريلي برقم ٧/٣٣٧ ، وأخرى بمكتبة
الحرم المكي الشريف برقم $\frac{٥}{١٦٨}$ بعنوان " رسالة في كلمة
" ابن " وما يشابهها " .

٢٢٢ - رسالة في صيغة " أفعل " التفصيل (خ)

ذكرها بروكلمان برقم ١١٨ ، وآدسز برقم ١٩٣ / ونص على
وجود نسخة في مكتبة پرتونيال برقم ٨٩٣ .

فأضفت اليها نسخة ثانية بمكتبة آهسراى والده جامعى برقم

، ٨٣٧ /

وشالئة فى پرتونىال برقم ٤٣/٩٠١/ (١٠٧ - ١١٠ ب) .

٢٢٣ - رسالة فى عويصة اعلال " لاتخشون " (خ)

لم يذكرها أحد من المترجمين له .

ومنها نسخة فى المحمودية بالمدينة المنورة برقم ٢٧١١

مجاميع (ق / ١١٦ ب) .

ويوجد شرحان على هذه الرسالة :

١ - شرحها محمد الأمدى ، وعنه نسخة بخط المؤلف فى مكتبة

شيخ الاسلام عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم ٢٧٨ مجاميع .

٢ - شرحها ايضا محمد بن آدم بن عبد الله سنة ١٢٠٥ هـ ،

وعنه نسخة فى المحمودية برقم ٢٧١١ مجاميع ، بالمدينة المنورة .

٢٢٤ - رسالة فى الفرق بين أذهب به (خ)

لم يذكرها احد من المترجمين له .

وتوجد نسخة عنها بمكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم

/ ١٣ مجاميع ، عبارة عن صفحة واحدة .

٢٢٥ - رسالة فى المؤنشات السماعية (ط)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم ١٤٨/ ، وآدسز

برقم / ١٩٥ .

حققها عبد الرزاق فراج الحري ، ونشرها فى " ملحـقـ

التراث " لجريدة " المدينة المنورة " ، العدد / ٧٧٧٥ ، الخميس

٦ محرم ١٤٠٩ هـ - ١٨ أغسطس ١٩٨٨ م .

- ٢٢٦ - رسالة في الماضي (خ)
 ذكرها آدسز برقم ١٨٦/ ونص على وجود نسخة في مكتبة
 پرتونیاال برقم ٨٩٣ . فعثرت على نسخة ثانية في مكتبة آفسرای
 والده جامعی برقم ٨٢٣ . وبعنوان " رسالة في النحو في مبحث
 الماضي " .
- ٢٢٧ - رسالة في مباحث الاسم (ف)
 انفرد بذكرها جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٤/١) .
- ٢٢٨ - رسالة في نسبة الجمع (خ)
 وهي غير " رسالة في بيان الجمع "
 ذكرها ابن كمال باشا نفسه في " حاشيته على الكشاف " ، (ق /
 ١٧٢ أ ، بالمكتبة المركزية بالجامعة / ٣٧٧ خ) .
 وذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم / ١١٠ ، وآدسز
 برقم ١٨٨ مع ذكر (٣٤) نسخة باستانبول .
 منها : عاشر افندی ٤٥٩ ، عاطف أفندی ٢٨٠٢ ، ٢٨١٦ ،
 آياصوفيا ٤٧٩٤ ، أسعد أفندی ٣٥٤٦ ، ٣٧٣٤ ، ٣٧٩٢ ، فاتح ٥٣٤٠ .
- ٢٢٩ - ریحان الأرواح في شرح المراح (تركی)
 انفرد بذكرها بهذا العنوان البغدادی في هدية العارفين
 (١٤١/١) ، مع انه ذكر كتاب " الفلاح في شرح المراح " أيضا (١٤٢/١) .
 وفي مكتبة يحيى توفيق كتاب بهذا العنوان برقم $\frac{١٧١١}{٤١١}$
 (تركية) .

٢٣٠ - صرف كمال باشا زاده (خ)

لم يذكره أحد من المترجمين له .

وقد عثر الاخ الدكتور مصطفى قيليچلى على نسخة خطية فى مكتبة جامعة آتاتورك فى أرضروم برقم ٢٣٠ (جناح أوزاجه) ، وكان يلزم تحقيقه ودراسته ، وذلك فى عام ١٤٠٩ هـ .

٢٣١ - الفلاح شرح المراح (ط)

ذكره البغدادى فى الهدية (١٤٢/١) ، وجميل بك (٢٢٥/١) ، وسركيس فى معجم المطبوعات (٢٢٨/١) ، وبروكلمان برقم ١٤/١ ، وآدسز برقم ١٨١/ مع ذكر (٦) نسخ خطية .

وطبع الكتاب عدة طبعات :

- ١ - بالمطبعة العامرة ، استانبول ١٢٨٩ هـ .
- ٢ - بمطبعة أسعد أفندى ، استانبول ١٢٩٧ هـ .
- ٣ - بمطبعة محمد أسعد أفندى ، استانبول ١٢٩٨ هـ .
- ٤ - بمطبعة قرابت ، استانبول ١٣٠٤ هـ .
- ٥ - بالمطبعة العامرة ، استانبول ، ١٣٠٦ هـ .
- ٦ - بمطبعة مصطفى البابى الحلبي ، القاهرة ١٣٥٦ هـ .

سابعاً : البلاغة :

- ٢٣٢ - تغيير المفتاح للسكاكى (ت ٦٢٦ =) (خ)
 ذكره حاجى خليفة فى الكشف (١٧٦٦/٢) ، والتميمى فى
 الطبقات (٣٥٦/١) ، والبغدادى فى الهدية (١٤١/١) ، وظاهر
 بك فى المؤلفين العثمانيين (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم / ١٥٤ ،
 وآدسز برقم / ١٤٠ مع الحاشية له أيضا .

بعض نسخها : عاطف أفندى ٢٣٦٥ (١٧٧ ق) ، داماد ابراهيم/
 ٩٨٩ (١٤٥ ق) ، و ٩٩٠ (١٦٢ ق) ، فاتح ٤٦٧١ (٩٤ ق) ، ٤٦٧٢
 (١٦٢ ق) .

- ٢٣٣ - توجيه التشبيه الوارد فى الصلوات الإبراهيمية فى قوله :
 " كما صليت " (خ)

ذكره جميل بك فى عقود الجواهر (٢١٩/١) .

وقد عثرت على نسخ عديدة منها :

- (١)
 ١ - دار الكتب المصرية ضمن مجموعة برقم ٢١٦٠٦ ب
 ٢ - شهيد على باشا ١٠/٢٨١١ .
 ٣ - عموجه زاده حسين باشا ٢٣/٤٥١ .
 ٤ - پرتو باشا ٣/٥٨٢ .

- ٢٣٤ - حاشية على تغيير المفتاح له (خ)

ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (١٧٦٦/٢) وأضاف يقول :
 " وتغيير المفتاح له أيضا " ، وآدسز برقم / ١٤٠ مع " تغيير

المفتاح^(١) . وفى خزانة المدرسة الأمينية نسخة برقم ١٤/٢ (١٤٠ ق) .

٢٣٥ - حاشية على أول المفتاح للسكاكى (ت ٦٢٦ ■) :

ذكرها ابن كمال باشا نفسه فى " رسالة فى تحقيق الخواص والمزايا " (ق / ١٢٤ من برنستون برقم ٢٩٠٤) ، وكذلك حاجى خليفة فى الكشف (١٧٦٦/٢) ، وجميل بك (٢٢٠/١) . وهى " حاشيته على تغيير المفتاح له " ، أم حاشية أخرى على المفتاح نفسه ؟

٢٣٦ - حاشية على (المصباح) شرح المفتاح للسيد الشريف (خ)

ذكرها كل من ترجم له . وبروكلمان فى تاريخ الادب العربى (٢٥١/٥ الترجمة العربية) ، و د . احمد حسن حامد فى مقدمة أسرار النحو برقم ٢٣/ مع أنه ذكر ايضا " حواش على شرح المفتاح للسيد الشريف " برقم ٢٤/ ، وذكر لها نسخة بدار الكتب المصرية برقم ٣٤٩ نحو تيمور ، وللثانية نسخة بدار الكتب نفسها برقم ٩٠ مجاميع . وهى هما حاشيتان مستقلتان ، أم اسمان لمسمى واحد ؟

٢٣٧ - رسالة فى أقسام المجاز (خ)

ذكرها ابن كمال نفسه فى " رسالته فى تحقيق الخواص والمزايا " (ق / ١٢٤ من برنستون / ٢٩٠٤) ، وكذلك حاجى خليفة فى الكشف (٨٤٧/١) ، وجميل بك (٢٢٣/١) بعنوان " رسالة فى مدار التجوز فى اللفظ " وهو مقتطف من مقدمتها . وبروكلمان برقم ١١٩ ، وآدس برقم ١٤٨/ مع ذكر (٤١) نسخة لها .

(١) فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة فى الموصل (١٢٥/٤) .

نسخها : المحمودية بالمدينة المنورة ٢٥٩٤ • برنستون

٢٩٠٤ (وعنها ميكروفلم بمركز البحث العلمى بالجامعة برقم

٣٧٧) • والحرم المكى / ١٥١ •

٢٣٨ - رسالة فى (بحث) الإيجاز والإطناب (خ)

ذكرها آدسز برقم ١٥٤/ • توجد منها نسخة خطية فى پرتونىال

برقم ١/٩٠١ (١ ب - ٢ ب) أولها : بعد الحمد والصلاة " اعلم

ان الإيجاز والاطناب لكونهما نسبتين ؟ لاتسير الكلام الا بتقديم

أصل ، وهو انه لا يخلو الكلام عن احد امور ثلاثة ... " •

٢٣٩ - رسالة فى البلاغة (خ)

ذكرها آدسز برقم ١٤١/ ونص على وجود ثمان نسخ فى استانبول ،

ومنها نسخة بالمحمودية ايضا برقم ٢٥٩٧ •

وحققها لطفى السيد صالح ضمن " ابن كمال باشا رسائله

البلاغية ... " بعنوان " ر • فى المعانى والبيان " •

٢٤٠ - رسالة فى بيان أسلوب الحكيم وتمييزه عن سائر الاساليب (ط)

ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (٨٤٦/١) ، وجميل بك (٢١٨/١) ،

وبروكلمان برقم ١٠١/ • وآدسز برقم ١٤٣/ •

وطبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ١٣١٦ هـ

(ص / ٢٢٠ - ٢٢٦) •

٢٤١ - رسالة فى بيان الحقيقة والمجاز (خ)

ذكرها آدسز برقم ١٤٩/ وأشار الى وجود عشرين نسخة فى

مكتبات استانبول •

منها : فاتح ٥٣٦٦ ، خسرو باشا ٧٥١ ، مراد ملا ١٨٣٤ ، وكذلك

المحمودية ٢٥٩٧ بالمدينة المنورة (ق ٤٧٩ - ٤٨٣) .

٢٤٢ - رسالة في تحقيق التغليب (ط)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه في " حاشيته على حاشية السيد الشريف على الكشاف " (ق / ١٦٧ أ بالمكتبة المركزية بالجامعة برقم ٣٧٧ خ) ، وبروكلمان برقم / ١١٤ ، وآدسز برقم / ١٨٩ مع النص على وجود (٣٣) نسخة في استانبول .

حققها الدكتور ناصر سعد الرشيد ضمن " رسائل ابن كمال باشا " ، وطبعها النادي الادبي بالرياض ، عام ١٤٠١ هـ .

٢٤٣ - رسالة في تحقيق الخواص والمزايا (خ)

ذكرها جميل بك (٢١٩/١) ، وبروكلمان برقم ٧٧ ، وأعاد ذكرها برقم ١٦٨ بعنوان " رسالة في تحقيق الهيئة والمزايا " ظنا منه انهما رسالتان وآدسز برقم / ١٤٥ مع الاشارة الى (٤٧) نسخة في استانبول .

منها : عاطف افندى ٢٨١٦ ، آياصوفيا ٤٧٩٧ ، ٤٨٢٠ ، بايزيد

/ ٨٠٤٦ .

٢٤٤ - رسالة في تحقيق الكناية والاستعارة (خ)

ذكرها بروكلمان برقم / ١٢٠ ، وآدسز برقم / ١٥٠ وأشار الى وجود (١٢) نسخة في استانبول .

ومنها نسخة : في الحرم المكي الشريف / ٣٣/١٥١ ، حميدية

٢٤٥ - رسالة في تحقيق المشاكلة (ط)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه في " تقسيم المجاز " لـه
 (ق / ٦٦ بالحرم المكي الشريف / ١٥١) ، وحاجي خليفة في الكشف
 (٨٩١/١) ، وجميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم ١٢١/ ، وآدسر
 برقم ١٤٤/ .

طبعت باستانبول ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة
 إقدام ١٣١٦/ (ص / ١٠٣ - ١١٢) .

وطبعت كذلك بتحقيق الدكتور ناصر سعد الرشيد ضمن " رسائل
 ابن كمال باشا " بالنادي الادبي بالرياض ، ١٤٠١ هـ .

٢٤٦ - رسالة في تحقيق معنى النظم والصياغة (ط)

ذكرها جميل بك (٢٢٤/١) ، وبروكلمان برقم ١١٢/ وآدسر
 برقم ١٤٦/ ونص على وجود (٤٢) نسخة خطية في استانبول .
 طبعت بتحقيق الدكتور حامد صادق قنيبي ، ونشرت بمجلة
 الجامعة الاسلامية ، العددان ٧١ - ٧٢ ، رجب ١٤٠٦ ، السنة ١٨ ،
 (ص / ١٦٩ - ١٩٦) .

هذا، وذكر جميل بك (٢١٨/١) رسالة بعنوان " أساس البلاغة
 وقاعدة الفصاحة " فلا اشك انه هو هذه الرسالة ، اخذ جميل بك
 عنوانه من المقدمة ، حيث يقول ابن كمال فيها : " اعلم ان
 اساس البلاغة وقاعدة الفصاحة نظم الكلام ... " .

٢٤٧ - رسالة في وجوه الافتنان في الكلام (ف)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه في " رفع مايتعلق بالضمائر

من الاوهام " (ص ٨٧ ضمن " رسائل ابن كمال باشا " التى حققها
د . ناصر سعد الرشيد) .

٢٤٨ - رسالة فى التشبيه وتفصيل أحواله (ف)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه فى رسالته " فى تحقيق الخواص
والمزايا " (ق / ١٢٣ برنستون ٢٩٠٤ وعنها ميكروفلم بالمركز
/ ٣٧٧) ، وذكرها أيضا لطفى السيد صالح قنديل فى رسالته فى
الماجستير " ابن كمال باشا رسائله البلاغية دراسة وتحقيق " ص
٢٣ - مع تحريف فى العنوان " رسالة فى التنبيه وتفصيل أحواله " .

٢٤٩ - رسالة فى التضمين (خ)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه فى " تقسيم المجاز " (ق/٦٦ من
الحرم المكي ١٥١) ، وبروكلمان برقم ١٥٠ ، وآدز برقم ١٨٥ وأعاد
ذكرها برقم ١٩٢/ ظنا منه أنهما رسالتان .
اولها : " ... اعلم ان فى لسان العرب توسعات نبهوا
عليها أصحاب الادب ، ومن جملتها انهم ينقصون عن معنى اللفظ
بتجريدته عن بعض مفهومة الوضعى ... " .

وقد وردت عناوين هذه الرسالة مختلفة بعضها عن بعض مثل
" التوسعات " كما عند آدز برقم ١٩٢ ، وكذلك فى مجموعة ببرنستون
برقم ٢٩٠٤ ، وغيرها .

كما وردت بالعنوان المذكور هنا ، ولذلك نرى بعض المترجمين
لابن كمال باشا من المعاصرين التيس عليهم الامر فذكروها كأنها
رسالتان من ناحية ، وجمعوا بينها وبين رسالة له ثانية بعنوان

" رسالة فى التوسع " ظنا منهم انها رسالة واحدة مع انهما
تختلفان ، من ناحية أخرى ، كما فعل الدكتور محمود فجال فى
مجلة عالم الكتب عند ذكر مؤلفات ابن كمال باشا ، حيث ذكر
برقم / ١١٥ " رسالة فى التضمين " ثم أعاد ذكرها برقم ١٢٥ وعنوان
" رسالة فى توسعات نبه عليها أصحاب الادب " مع انها رسالة
واحدة .

والأغرب من ذلك ما فعله الدكتور مصطفى الشكعة فى كتابه
" جلال الدين السيوطى .. " (١) حيث نسب رسالة التضمين لابن كمال
باشا ، الى الامام السيوطى ، وبنى عليها دراسة ، وفصلا كاملا
مع انه لو أخذ بانه قليلا لوصل الى نسبة الرسالة الى ابن كمال،
لان فيها إشارات الى ذلك ...

٢٥٠ - رسالة فى تلوين الخطاب (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وأعاد ذكرها فى (٢٢٤/١) بعنوان
" رسالة فى الالتفات " (٢) وبالعنوان " الرسالة الخطابية " فى
(٢٢٤/١) مع ان هذه العناوين الثلاثة عبارة عن رسالة واحدة ،
ذكرت بعناوين مختلفة ، وذكر كذلك بروكلمان برقم / ٧٩ بعنوان
" رسالة فى تلوين الخطاب " ، وأعاد برقم ١٦٦ بعنوان " رسالة
فى بيان الالتفات وسائر شعب تلوين الخطاب " ، وأدس برقم / ١٤٢ .
مع ذكر (٢٨) نسخة لها .

(١) انظر "جلال الدين السيوطى ، مسيرته العلمية ومباحثه اللغوية" ص ٢٤٧ -

(٢) كما وردت بهذا العنوان فى فاتح ٧/٥٣٨١ ، وشهيد على باشا / ٢٧٣٧ ، وعاشر

فرفعا لهذا الالتباس أذكر أولها : " الحمد لله الذى أنزل
الكتاب تبياناً ، وجعل الخطاب الوانا .. فهذه رسالة فى بيان
تلوين الخطاب ، وتفصيل شعبه التى منها الالتفات ... " .

٢٥١ - رسالة فى تقسيم (= أقسام) الاستعارة (خ)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه فى " رسالة فى تقسيم المجاز "
(ق / ٦٦ الحرم المكى / ١٥١) ، وآدسز برقم ١٥١ ونص على وجود
نسختين منها فى پرتونىال برقم ٨٩٣ ، وسرّز برقم ٣٨٨٠ / ثم
عثرت أنا على نسخة شالئة فى پرتونىال برقم ٧/٩٠١ .

٢٥٢ - رسالة فى التوسع فى كلام العرب (ط)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم ١١٣ ، وآدسز
برقم ١٩١ . وهى غير رسالة " رسالة فى التضمين = أو رسالة
التوسعات فى لسان العرب " التى مر ذكرها .. وللتفرقة بينهما
أذكر أولها : " اعلم ان التوسع شائع فى لغة العرب ، وهو على
أنحاء ، منها : اجراء الاسم مجرى الصفة ... " .

طبعت مرتين ، الاولى : ضمن " رسائل ابن كمال باشا "
باستانبول ١٣١٦ هـ (ص / ٢٠١ - ٢٠٧) .

والثانية : بتحقيق د. ناصر سعد الرشيد ، ضمن " رسائل
ابن كمال باشا " النادى الادبى بالرياض ، ١٤٠١ هـ .

٢٥٣ - رسالة فى عقود الفرائد (خ)

ذكرها آدسز برقم ١٥٦ وأشار الى نسختين منها : الاولى :

بحكيم اوغلى على باشا برقم ٩٣٧ (فى السليمانية) ، والثانية
فى نور عثمانية برقم ٤٩٠٩ . وهناك نسخة ثالثة فى مكتبة جون
رايلاند بعنوان " ر . فى بيان الاستعارات " .

اولها : " أما بعد : فان معانى الاستعارات ومايتعلق
بها قد ذكرت ... " .

٢٥٤ - رسالة فى علم البيان (خ)

ذكرها آدسز برقم ١٥٣ مع الاشارة الى ثلاث نسخ منها :
حالت أفندى / ٤٠ ، مراد ملا / ١٨٣٤ ، روان كشك / ٢٠٢٢ .
اولها : " الفصل الثانى فى علم البيان وهل هى حاشية
على المفتاح ؟

٢٥٥ - رسالة فى المجاز والاستعارة (ح)

انفرد بذكرها بهذا العنوان جميل بك (٢٢٣/١) مع انه
ذكر رسالة أخرى (١ / ٢٢٤) بعنوان " رسالة فى المجاز " .
وتوجد نسخة خطية فى مكتبة آقسراى والده جامعى ضمن
مجموعة برقم ٨٠٧ .

٢٥٦ - رسالة فى المزاج (ف)

انفرد بذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وهل هى " رسالة فى
المشكلة " ، أم " رسالة فى ولاية التزوج بغير على صلاح ؟ " التى
ذكرها بروكلمان برقم ١٤٣ ، أم رسالة اخرى مستقلة عنهما ؟

- ٢٥٧ - رسالة فى المعانى والبيان (خ)
- ذكرها بروكلمان برقم ١٧٦ ، وآدسز برقم ١٥٢/ ونص على وجود نسخة بكويريلى ١٥٨٠ ، واخرى فى روان كشك ٢٠٢٢ .
- ٢٥٨ - رسالة فيما يعتبر عند صاحب علم المعانى (ف)
- انفرد بذكرها جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢٤/١) .
- ٢٥٩ - شرح تغيير المفتاح له (خ)
- ذكره التميمى فى الطبقات (٣٥٦/١) ، وحاجى خليفة فى الكشف (١٧٦٦/٢) فقال : " ثم ان ابن كمال باشا غير عبارة المفتاح وشرحه ، ولم يكمله ، وسماه تغيير المفتاح ، وكتب على شرحه حاشية ، وله شرح على المفتاح بقال ، أقول ، وحاشية على شرح السيد الشريف " هـ .
- وذكره ايضا آدسز برقم ١٤٠/ ونص على وجود نسخ فى استانبول ، وذكر نسخه مع نسخ الشرح والحاشية .
- هذا ، وقد حقق الاستاذ لطفى السيد صالح قنديل رسائل ابن كمال باشا البلاغية فى رسالته فى الماجستير بعنوان " ابن كمال باشا رسائله البلاغية دراسة وتحقيق " بجامعة الازهر ، كلية اللغة العربية ، ورقمها بالكلية ١٠٠٠ - ١٠٠٤ .
- أذكر هنا الرسائل التى حققها للفائدة :
- ١ - رسالة فى معنى النظم والصياغة .
 - ٢ - " " الخواص والمزايا .

- ٣ - رسالة في أن صاحب علم المعاني يشارك اللغوى .
- ٤ - " " رفع ما يتعلق بالضمائر من الأوهام .
- ٥ - " " الإلتفات وتلوين الخطاب .
- ٦ - " " أسلوب الحكيم .
- ٧ - " " إعجاز القرآن .
- ٨ - " " تقسيم المجاز .
- ٩ - " " وضع اللفظ لمعنى مقيد .
- ١٠ - " " تحقيق التغليب .
- ١١ - " " التضمين .
- ١٢ - " " التوسعات .
- ١٣ - " " المعانى والبيان .
- ١٤ - " " أسلوب المشاكلة .

وكذلك حقق الأستاذ عبد الحافظ محمد عبد الحافظ حامد

جزءاً من تفسيره مع دراسة بلاغية عنه فى رسالته فى الماجستير

بعنوان " المسائل البلاغية فى الربع الثالث من تفسير ابن كمال

باشا ، دراسة وتحقيق من سورة مريم الى آخر سورة النور " فى

جامعة الازهر ، كلية اللغة العربية ، ورقم رسالته بالكلية

شامنا : الأدب :

- ٢٦٠ - إظهار الأزهار على أشجار الأشعار (فى الادب) (خ)
 ذكره بهذا العنوان جميل بك (٢١٨/١) ، وذكره البغدادي
 فى الهدية (١٤١/١) وإيضاح المنكون (٩٦/١) مع تصحيف العنوان
 الى " إظهار الاظهار على أشجار الأشعار ، فى الادب " .
 ومنه نسختان فى استانبول عشرت عليهما ، الاولى فى
 آياصوفيا برقم ٣٧٨١ (ق ١ - ٢٢) ، والثانية فى خربوت فى
 السليمانية برقم ٢/٢٤٣ .

- ٢٦١ - الأمثال المنظومة (تركية) (خ)
 ذكرها آدس برقم ١٨/ ، مع ذكر نسخة لها فى مكتبة رئيس
 الكتاب برقم ١١٩٩ (٥٩ ب - ٦١ أ) عبارة عن ٥٤ بيتا .

- ٢٦٢ - تخميس على قصيدة ابن الفارض الخمرية (خ)
 لم يذكره احد من المترجمين له .
 وقد عشرت على أربع نسخ فى مكتبات العالم :

- ١ - برلين برقم ٨٢٦١ (٢٩ أ - ٣٦ ب) .
 (١)
- ٢ - خزانة داود جلبى ٩/٢٢ مجاميع .
 (٢)
- ٣ - المدرسة الرضوانية ١٨/٥٣ مجاميع .

(١) فهرس الخزانة المذكورة ٢٢٧/٦ .

(٢) " المدرسة الرضوانية ١٢٨/٨ .

نسخة

٤ - وذكرت أخرى في فهرس مخطوطات مكتبة الاوقاف العامة في

الموصل ٩٩/٥ .

أولها : "سمونا على من الملوك شهامة وحضرتنا بالله أخت

مدامة " .

٢٦٣ - ترجمة "قصيدة البردة" للبوصيري نظما (تركية) (خ)

ذكرها آدسز برقم ٣ / مع الإشارة نسختين منها :

١ - عاشر أفندي برقم ٣٠١ (٨٧ ق) مع ترجمات أخرى لها ٠٠

٢ - پرتو باشا برقم ٢٩٩ (٨٢ ق) مع ترجمات سبع للقصيدة ..

٢٦٤ - ترجمة " القصيدة الطنطرائية " نظما (تركية) (خ)

ذكرها آدسز برقم ٢ مع ذكر نسخة لها في مكتبة على أميرى

(ضمن فيض الله أفندي) برقم / ٤٣٦٩ (العربية) (١١٨ ب - ١٢١ ب) .

وقد عثرت على نسخة ثانية في مكتبة مصلى مدرسه سى فى السليمانية

برقم / ٧/٢٠٣٠ (١٥٨ - ١٦١) .

٢٦٥ - ديوان أشعار (تركية) (ط)

ذكره قنالى زاده حسن جلبى فى تذكرة الشعراء ١٢٦/١ ،

وطاهر بك فى المؤلفين العثمانيين (٢٢٣/١) ، وآدسز برقم ٢ / .

وطبع بمطبعة إقدام ، استانبول ، ١٣١٣ هـ .

٢٦٦ - الرسالة القافية (تركية) (خ)

ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (٨٨١/١) وقال : واسمها تاريخ

للتأليف ، ٩١٨ هـ " ، وجميل بك (٢٢٤/١) ، وطاهر بك (٢٢٣/١) .

ويروكلمان برقم / ١٦٠ ، وآدسز برقم ١١ / مع ذكر أربع نسخ لها :

حكيم أوغلى على باشا ٩٣٦ ، مراد ملا ١٨٣٤ ، سليمانىة

١٠٤٥ ، روان كشك ٢٠٣٢ ، وخامسة كذلك بمراد ملا ١٨٣١/ =

٢٦٧ - رسالة فى شرح يك بيت حافظ الشيرازى ت (٧٩١ هـ)

• پير ماکفت خطا برقلم صنع نرفت

آخرين برنظر باک خطا بوش بباد " (فارسية)

ذکرها ابن کمال باشا نفسه فى رسالته " فى بيان سر عدم

نسبة الشر الى الله تعالى " ص ١٢٩ (ضمن رسائل ابن کمال باشا

المطبوعة باستانبول) •

وذكرها أيضا آدسز برقم ٢٤ ونص على وجود خمس نسخ خطية :

حاجى محمود افندى ١٣٦٦ ، مراد ملا ١٨٣٤ = روان ٢٠٢٢ •

٢٦٨ - رسالة فى الصنائع الشعرية (ف)

انفرد بذكرها جميل بك (٢٢٤/١) •

٢٦٩ - رسالة فى العلوم (الفنون) السبعة (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وآدسز برقم ١٥٨ ، ومنها نسخة

فى أسعد أفندى برقم ٣٦٤٦ (١٦٧ ب - ١٦٨ ب) •

٢٧٠ - شرح قصيدة ابن الفارض الخمرية (خ)

ذكره حاجى خليفة فى الكشف (١٣٣٨/١) ، وجميل بـ

(٢٢٤/١) ، والبغدادى فى الهدية (١٤١/١) ، وبروكلمان برقم/٩٢ ،

وآدسز برقم/١٦٠ وذكر لها خمسين نسخة خطية فى استانبول •

ومنها نسخة فى الحرم المكى الشريف ضمن مجموعة برقم ١٥١ ،

وفى المحمودية برقم ٢٥٩٧ مجاميع •

- ٢٧١ - شرح الكواكب الدرية في مدح خير البرية (خ)
 (المعروفة بالبردة للامام البوصيري)
 ذكره جميل بك بعنوان " شرح البردة " .
 ومنها نسخة في دار الكتب المصرية برقم ١٣٨١٦ ز (٢٧ ق) وأخرى
 بحاجي محمود افندي باستانبول برقم ٣٧٠٩ (٤٠ ق) .
- ٢٧٢ - شرح مرثية آدم عليه السلام لابنه (ط)
 ذكره حاجي خليفة في الكشف (٨٨٩/١) ، وجميل بك (٢٢٤/١) ،
 وبروكلمان برقم ١٣٨ ، وآدسز برقم ١٦١ .
 طبع باستانبول ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بعنوان :
 " رسالة في فوائد متفرقة " (ص ٢١٧ - ٢١٩) .
 وطبع كذلك بتحقيق د . رشيد عبد الرحمن العبيدي في مجلة
 البلاغ ، بغداد ، عدد ٥ - ٦ ، سنة ٥ .
- ٢٧٣ - شرح يك رباعي أبو سعيد بن أبي الخير (فارسي) (خ)
 ذكره آدسز برقم ٢٣/ ونص على وجود نسخة بجامعة استانبول
 برقم ٦٤٠٩ (العربية) (١٧٠ ب - ١٧٣ ب) .
- ٢٧٤ - قصّة يوسف وزليخا (منظومة تركية) (خ)
 ذكرها قنالي زاده في تذكرة الشعراء (١٢٦/١) ، والبغدادى
 في الهدية (١٤٢/١) ، وجميل بك (٢٢٥/١) ، وطاهر بك (٢٢٩/١) ،
 وآدسز برقم ٤/ ونص على وجود أربع نسخ في استانبول ، وهي عبارة
 عن ٧٧٧٧ بيتا .

٢٧٥ - نكارستان (باللغة الفارسية على طرز الكلستان للشيخ (خ)

سعدى الشيرازى)

ذكره فى الشقائق ، وكتائب أعلام الأخيار ، والطبقات

السنية ، وهدية العارفين ، وعقود الجواهر ، والمؤلفين العثمانيين

وذكره كذلك آدسر برقم ٢٠ مع الإشارة الى وجود ثمان نسخ فى

استانبول .

ترجمه الى التركية شيخ الاسلام يحيى أفندى بأمر من

السلطان أحمد الثالث .

وشرحه محمد وسيم بعنوان " نقش دلستان در شرح نكارستان "

باللغة التركية .

تاسعا : الفلسفة والمنطق :

٢٧٦ - حاشية على (أوائل) شرح الإشارات للطوسى (خ)

ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (٩٥/١) ، وجميل بك (٢٢٠/١) ،

والبيستانى فى دائرة المعارف (٤٨٢/٣) ، وآدسر برقم ١٦٢ مع

الإشارة الى وجود نسخة فى فاتح ٣٠٢٧ (٧٢ ب - ١١٤ ب) .

٢٧٧ - حاشية على تهافت الفلاسفة لخواجه زاده^(١) (خ)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه فى رسالته " حشر الاجساد "

(١) هو المولى مصلح الدين مصطفى بن يوسف بن صالح البروسوى (ت ٨٩٣ هـ)

(ق / ١٢٠ من الحرم المكي / ١٥١) ، و " الوجود الذهني " (ق / ١٨٣ أ من المحمودية ٢٥٩٧) ، وذكر أيضا طاشكبرى زاده ، والتميمي ، وحاجي خليفة في الكشف (٥١٣/١) ، والكفوي ، واللكنوي ، والبغدادي في الهدية و (١٤١/١) بعنوان " تعليقة على التهافت لخواجه زاده " ، وبروكلمان برقم ٩٤ وأعادها برقم ١٦١ ، وآدسر برقم ٩٣ مع ذكر (٩) نسخ لها .

٢٧٨ - حاشية على شرح الجعيني لسان باشا (ف)

ذكرها الكفوي في أعلام الاخيار (٣٨٢) ، واللكنوي في الفوائد البهية ص ٢٢ .

٢٧٩ - حاشية على شرح الرسالة الشمسية لمولانا قطب الدين الرازي (ف)

ذكرها ابن كمال باشا نفسه في " حاشيته على شرح طوابع الاصفهاني " (ق / ١٦ ١ بمكتبة جاز الله أفندي برقم / ١١٦٩) .

٢٨٠ - حاشية على شرح طوابع الانوار للاصفهاني (ت ٧٤٩ هـ) (خ)

لم يذكرها احد من المترجمين له . وفي مكتبة جاز الله أفندي في السليمانية نسخة برقم

١١٦٩ (١ ب - ٨٨ أ) .

٢٨١ - حاشية على حاشية لوايع الاسرار للسيد الشريف شرح مطالع الانوار

(في الحكمة) للرموي ، محمود بن أبي بكر (ت ٦٨٢ هـ) ، (ولوايع الاسرار للقطب الرازي ت ٧٦٦ هـ) .

ذكرها في الكشف (١٧١٦/١) ، والهدية (١٤١/١) ، وكذلك

آدسز برقم ١٦٣ مع الاشارة الى نسخة في لا له لى برقم ٣٦٩٨ (١٦٣) -

• (ب ٩٦)

وعنها نسخة ثانية فى المحمودية بالمدينة المنورة برقم /

• ٢٥٩٧ مجاميع •

٢٨٢ - حاشية على المحاكمات لقطب الدين الرازى (ت ٧٦٦ •) (خ)

وهى محاكمة بين شارحى " الإشارات " ، الرازى ، والطوسى •

ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (٩٥/١) ، وجميل بك (٢٢٠/١) ،

• وبيروكلمان برقم / ١٦٢ •

٢٨٣ - رسالة در منطق (فارسية) (خ)

ذكرها آدسز برقم / ٢٢ مع الاشارة الى وجود نسخة فى حاجى

بشير آغا فى السليمانية برقم / ٦٥٦ (٣٤ أ - ب) •

٢٨٤ - رسالة طلسم (تركية) (خ)

ذكرها آدسز برقم / ١٤ وذكر لها خمس نسخ خطية مع الاشارة

الى أنه كتب بأمر من السلطان سليم الاول • بعض نسخها :

أسعد أفندى برقم ٣٧٨٢ ، حاجى محمود أفندى ٥٥٨٤ ، رئيس

• الكتاب / ١١٩٩ •

٢٨٥ - رسالة العناصر (خ)

• لم يذكرها أحد من المترجمين له •

وتوجد نسخة خطية بمكتبة قيليج على باشا برقم ٥٠/١٠٢٨

• (٢٧٩ أ - ٢٨٠ أ) •

٢٨٦ - رسالة في آداب البحث (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٤/١) « وبروكلمان برقم ٦٣ ، وآدسز برقم ١٦٤ مع الإشارة الى وجود (١٨) نسخة في استانبول .
 اولها : " الحمد لمن حفظ المؤمنين من الخطأ والخلل... »
 ومنها نسخة في الحرم المكي الشريف ضمن مجموعة برقم ١٥١/١ .

٢٨٧ - رسالة في آداب البحث (= تلخيص الآداب) (خ)

ذكرها حاجي خليفة في الكشف (٤١/١) « والبغدادى في الهدية (١٤١/١) بعنوان : " الآداب " .
 وآدسز برقم ١٦٥ مع ذكر (١٧) نسخة لها .
 أولها : " الحمد لوليه والصلاة على نبيه وآله العظام ، وأصحابه الكرام ، وبعد : فان آداب البحث علم باحث عن أحوال المتخصصين ... " .

وفى مركز البحث بالجامعة نسخة عنها تحت رقم ٣٧٧ مجاميع .

٢٨٨ - رسالة في إثبات الواجب (خ)

لم يذكرها أحد ممن ترجم لابن كمال باشا .
 وعنهما نسخة في قيليج على باشا برقم ١/٥٦٨ ، أشك فى نسبتها الى ابن كمال .

٢٨٩ - رسالة في أن أزلية الإمكان هل يستلزم إمكان الأزلية (خ)

أم لا ؟

ذكرها ابن كمال باشا نفسه في " حشر الاجساد " (ق / ١٢٠ من الحرم المكي / ١٥١) « وذكرها بروكلمان برقم ٧٠ مع ذكر نسخة لها في مكتبة ليدن برقم ١٥٩٤/١ .

- ٢٩٠ - رسالة في أن العلم تابع للمعلوم (خ)
- نكرها حاجي خليفة بهذا العنوان في الكشف (٨٧٨/١) .
- ٢٩١ - رسالة في أن ما يصدر عنه تعالى إنما يصدر بالقدرة والاختيار (خ)
- نكرها جميل بك (٢٢١/١) ، وبوركلمان برقم ٨٤ ، وآدسز برقم ١٠٥ مع ذكر (٣١) نسخة لها - ونكرها د. أحمد حسن حامد في مقدمة اسرار النحولابن كمال برقم ٥٣ بعنوان " ر. في أن صانع العالم مختار " ، وكذلك د. فجال في مقال له في مجلة عالم الكتب برقم ٦٠ . وبرقم ٨٥ وعنوان " رسالة في القـــــــدرة والاختيار " ، وكذلك برقم ٨٤ وعنوان " ر. في تحقيق ان ما يـــــــصدر بالقدرة والاختيار لا بالكراه والاضطرار " مع انهما رسالة واحدة . واسمين لمسمى واحد .
- وعنها نسخة بالمحمودية بالمدينة ٢٥٩٧ مجاميع ، وبمركز البحث العلمي ميكروفلم (عن نسخة ببرنستون ٢٩٠٤) برقم / ٣٧٧ .
- ٢٩٢ - رسالة في انه هل يجوز تاثير الوجودى فى العدم ام لا ؟ (ف)
- نكرها ابن كمال باشا نفسه في رسالته في " تحقيق ان الممكن لا يكون احد الطرفين أولى به من نفسه " (ق / ٧٥ ب من المحمودية برقم / ٢٥٩٧) .
- ٢٩٣ - رسالة في بيان حقيقة النفس والروح (خ)
- نكرها جميل بك (٢٢٣/١) بعنوان " رسالة في النفس " . وآدسز برقم / ١٢٥ ، وأشار الى وجود خمس نسخ لها: أسعد أفندي ٢٥٢٣ نسختها بيدي . ٣٦٢٢ ، وحفيد أفندي ٤٥٢ ، وحسن حسنى باشا ٥٠٩ .
- اولها بعد الحمد لة والصلوة " . . . فهذه رسالة رتبناها في حقيقة النفس والروح . هل هما شىء واحد ، او شيئان ؟ " .

٢٩٤ - رسالة في بيان الروح والجسد (خ)

وهي الرسالة الثانية لابن كمال في الروح .

أولها : " ٠٠٠ فهذه رسالة في بيان الروح ، ان الروح الانسانية افضل

الخلق . لانظير لها ، ولا مثل لها في عالم الملكوت والجبروت " .

نكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وأدسز برقم ١٢١/ مع نكر ثلاث نسخ خطية

لها .

١ - فاتح ٥٣٣٧ (٧١ ب - ١٧٣) ، وعندي عنها صورة .

٢ - حاجي محمود أفندي برقم ١٩٩٦ (٧١ ب - ٧٣ ب) ،

٣ - عاشر أفندي ٤٤١ (٢١ ب - ٢٣ ب) .

٢٩٥ - رسالة في بيان العقل (خ)

نكرها جميل بك (٢٢٢/١) ، وبروكلمان برقم ٦٥ ، وأدسز برقم ١٠٠ .

ونكر لها (٢٥) نسخة في استانبول .

ومنها نسخة بالمحمودية برقم ٢٥٩٧ .

هذا . ونكر د . محمود فجال هذه الرسالة في مقال له في مجلة عالم الكتب

برقم ٧٧ وبالعنوان المذكور هنا ، وأخرى برقم ١٣ وبالعنوان " تحقيق العقل

لمفخر أرباب الفضل " مع أنهما رسالة واحدة .

٢٩٦ - رسالة في بيان معنى الجعل وأن نفس الماهية مجعولة (خ)

نكرها حاجي خليفة في كشف الظنون (٨٨٨/١) بعنوان " رسالة في الماهية

ومجعلوليتها " وجميل بك (٢٢١/١) . وبروكلمان برقم ٦١ ، وأدسز برقم ٩٤

مع نكر (٢٥) نسخة باستانبول .

منها نسخة المؤلف بجامعة استانبول ١٥٨٩ (عربية)

- ٢٩٧ - رسالة فى تحقيق أن التعلق للغير فيم . وأن الحاجة اليه بم ؟ (خ)
- ذكرها ابن كمال باشا نفسه فى رسالته " فى تحقيق هل يجوز ان يستند
القديم الممكن الى المؤثر أم لا ؟ " (ق / ٦٢ من المحمودية برقم ٢٥٩٧) .
- ومنها نسخة فى نفس المجموعة (ق ٣٣٧ - ٣٤٦) .
- ٢٩٨ - رسالة فى تحقيق أن الممكن لا يكون أحد الطرفين أولى به من نفسه . (خ)
- ذكرها جميل بك (٢٢١/١) ، وبروكلمان برقم / ٧٢ ، وآدسز برقم / ٩٨ مع
ذكر (١٨) نسخة لها فى استانبول .
- ومنها نسخة بالمحمودية ٢٥٩٧ مجاميع . وعاطف افندى / ٢٨١٦ .
- ٢٩٩ - رسالة فى تحقيق التصور والتصديق (ف)
- انفرد بذكرها جميل بك فى عقود الجوهر (٢٢٤/١) .
- ٣٠٠ - رسالة فى تحقيق التمثل والنفس الناطقة (ط)
- ذكرها جميل بك (٢١٩/١) و (٢٢١/١) ، وبروكلمان برقم / ١٧٤ ، وآدسز
برقم / ١٠٩ .
- طبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " استانبول ١٣١٦ هـ (ص ٣٩٠ - ٣٩٢) .
- ٣٠١ - رسالة فى تحقيق زيادة الوجود على الماهية (خ)
- ذكرها بروكلمان برقم / ٢٢ ، وآدسز برقم ٩٧ مع الاشارة الى (٩) نسخ خطية
لها .
- ومنها نسخة فى المحمودية ضمن مجموعة برقم / ٢٥٩٧ .
- ٣٠٢ - رسالة فى تحقيق مراد القائلين بأن الواجب موجب بالذات (خ)
- ذكرها جميل بك (٢٢١/١) ، وآدسز برقم ١٠١ مع ذكر (٢٩) نسخة لها فى
استانبول . ومنها نسخة فى المحمودية برقم ٢٥٩٧ ، وعندى عنها صورة .

٣٠٣ - رسالة في معنى الايس والليس (خ)

نكرها ابن كمال باشا نفسه " في تحقيق زيادة الوجود على الماهية " (ق /

٤٦٠) ضمن المحمودية برقم (٢٥٩٧) ، ونكرها جميل^{بك} عدة مرات بعناوين مختلفة :

١ - نكرها (٢٢٤/١) بالعنوان المذكور هنا .

٢ - ونكرها (٢٢٤/١) بعنوان " ر . في معنى أيس وليس " .

٣ - ونكرها (٢٢٣/١) بعنوان " ر . في تحقيق ليس " .

فجعل منها ثلاث رسائل وهما ، مع انها رسالة واحدة .

ونكرها أيضا حاجي خليفة في الكشف (٨٤٩/١) ، وبروكلمان برقم ٩٣ .

وآدسز برقم ١١٣ مع الاشارة الى (٥٩) نسخة في استانبول .

منها نسخة بخط المؤلف بجامعة استانبول برقم ١٥٨٩ (عربية) ، وبالمحمودية

٢٥٩٧ .

٣٠٤ - رسالة في تحقيق مقال القائلين بالحال من أصحابنا وأصحاب الاعتزال = رسالة الحال (خ)

نكرها حاجي خليفة في الكشف (٨٦٠/١) بعنوان " رسالة في الحال " ،

ونكرها جميل بك (٢٢١/١) ، والبغدادى في الهدية (١٤١/١) ، وبروكلمان برقم ٦٩ ،

ونكر قبل ذلك برقم ٦٨ وعنوان " ر . في تحقيق الحال " مع انها لمسمى واحد ،

وآدسز برقم ١١٨ مع ذكر (٤١) نسخة لها .

منها نسخة بخط المؤلف بجامعة استانبول ١٥٨٩ ، وكذلك برقم ١٥١١ ، ١٥٧٣ ،

٣٨١٣ (عربية) .

٣٠٥ - رسالة في بيان معنى الحمل ؟ وتحقيق نفس الامر (خ)

انفرد بنكرها بهذا العنوان بروكلمان برقم ١٥٨/ ، وذكر لها نسخة في مكتبة

كليس بتركيا برقم ٢٠/١٠٢٨ .

وهناك نسخة ثانية بهذا العنوان في مكتبة أسعد افندى برقم ٧/٣٧٤١ .

ويبدو لى ان هذه الرسالة هى " رسالته فى بيان معنى الجعل وأن نفس
الماهية مجعولة " ، وليست رسالة مستقلة ٠٠ مع ذلك فالامر بحاجة الى مقابلة
أصول الرسالتين بعضها ببعض . ولم يتيسر لى ذلك .

٣٠٦ - رسالة فى تحقيق نوعى الحصول ما على سبيل التدريج ومالا على سبيل التدريج

(فى الحكمة) (خ)

اشار اليها ابن كمال نفسه فى " رسالة فى تحقيق لزوم الامكان للممكن "

(ق / ٦٩ ب من المحمودية برقم ٢٥٩٧) ، مع الاحالة اليها .

ونكرها بروكلمان برقم ٥٤ ، وآدسز برقم ١١٦/ مع الاشارة الى (٨) نسخ .

منها : عاشر افندى ٤٥٩ ، عاطف افندى ٢٨١٦ ، مراد ملا ١٨٣٤ ، سليمانىة

١٠٤٥ ، شهيد على باشا / ١٤٥٥ .

٣٠٧ - رسالة فى تحقيق هل يجوز ان يستند القديم الممكن الى المؤثر أم لا ؟ (خ)

نكرها جميل بك (٢٢١/١) ، وبروكلمان برقم ٧٣ ، وآدسز برقم / ١٠٧ مع

ذكر (١٧) نسخة لها .

منها : عاطف افندى ٢٨١٦ ، آياصوفيا / ٤٧٩٤ ، ٤٧٩٧ .

٣٠٨ - رسالة فى تحقيق وجوب الواجب (خ)

الفها ابن كمال باشا سنة ٩٢٩ هـ كما وردت فى نهاية نسخة عارف حكمت

بالمدينة المنورة برقم ١٥/٢٧١ مجاميع .

نكرها جميل بك (٢٢١/١) ، وبروكلمان برقم ٨٧/ مع تحريف فى العنوان

الى " رسالة فى وجود الواجب " ، وآدسز برقم ١٠٢ مع ذكر (١٧) نسخة لها .

ومنها نسخة بالمحمودية برقم / ٢٥٩٧ .

٣٠٩ - رسالة فى تحقيق الوجود ذهنى (خ)

نكرها ابن كمال باشا نفسه فى " رسالة فى تحقيق زيادة الوجود على الماهية "

(ق / ٤٦٦ ضمن المحمودية برقم ٢٥٩٧) .

ونكرها بروكلمان برقم / ٩٠ ، وآدسز برقم ٩١ مع الاشارة الى وجود (١٣) نسخة

فى استانبول .

منها : عاطف أفندى ٢٨١٦ ، آياصوفيا ٤٧٩٧ ، ٤٨٢٠ ، أسعد أفندى ٣٦٦٢ .

مراد ملا ١٨٣١ ، ولى الدين أفندى ٣٧٢١ .

٣١٠ - رسالة فى ترتيب الأثر على المؤثر (ف)

انفرد بذكرها جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢٢/١) .

٣١١ - رسالة فى تقدم العلة التامة على المعلول (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢١/١) ، وبروكلمان برقم ٨٩ بعنوان " رسالة تقديم العلة

التامة " ، وبرقم ٨٨ بعنوان " ر . فى تحقيق العلة والمعلول " ظنا منه انهم

رسالتان ، مع انهما رسالة واحدة .

وكذلك آدسز برقم ٩٩ مع ذكر (١٥) نسخة لها .

منها نسخة بالمحمودية ٢٥٩٧ مجاميع ، وعاطف أفندى ٢٨١٦ .

٣١٢ - رسالة فى تلخيص الآداب (خ)

ذكرها آدسز برقم ١٦٨ مع ذكر نسخة فى مكتبة سرز برقم ٣٨٤٩ (١١٨٨) .

وهى الرسالة الثالثة لابن كمال فى آداب البحث .

أولها : " الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على محمد وآله اجمعين . اعلم

ان طريق السائل فى المناظرة مسموعة عند المحققين . . . " .

٣١٣ - رسالة فى حقيقة الزمان (خ)

لم يذكرها أحد ممن ترجم لابن كمال .

ومنها نسخة فى رشيد أفندى برقم ٢٥/١٠٣٢ .

٣١٤ - رسالة فى حقيقة الطفرة وحقيقة الجسم (خ)

ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (٨٥٨/١) بعنوان " رسالة فى الجسم "

وبروكلمان برقم ٥٩ ، وآدسز برقم ١١٩/ مع ذكر (٣٨) نسخة لها .

منها نسخة في المحمودية برقم ٢٥٩٧ ، والحرم المكي برقم ١٥١/ .

٣١٥ - رسالة في خلق الأفلاك (خ)

لم يذكرها أحد ممن ترجم لابن الكمال .

ومنها نسخة في كوبريلي برقم ٢٠/١٠١٤ .

٣١٦ - رسالة في علوم الحقائق وحكمة الدقائق (خ)

ذكرها بروكلمان برقم ٦٠/ . ثم أعاد ذكرها برقم ١٦٧ وبعنوان " ر . في علوم

الحقائق " كرسالة ثانية ، مع انها رسالة واحدة ، وآدسز برقم ١٠٦ مع الاشارة الى

وجود (١٩) نسخة باستانبول .

منها : عاطف أفندي ٢٨١٦ ، أسعد أفندي ٣٥٨٧ ، ٣٦٤٦ ، حالت أفندي

٨١٠ ، وبرنستون برقم ٢٩٠٤ وعنها ميكروفلم بمركز البحث بالجامعة برقم ٣٧٧ مجاميع .

٣١٧ - رسالة في لزوم الامكان للممكن (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢١/١) مع تحريف العنوان الى " ر . في لزوم الامكان

للمكان " ، وبروكلمان برقم ٧١ ، وآدسز برقم ١١٧/ مع ذكر (١٧) نسخة لها في

استانبول .

منها : عاطف أفندي ٢٨١٦ ، آياصوفيا ٤٧٩٧ ، أسعد أفندي ٣٦٦٢ ، أحمد

الثالث ١٥٤٥ .

٣١٨ - رسالة في الماهيات (خ)

ذكرها بهذا العنوان حاجي خليفة في الكشف (٨٨٨/١) ، وآدسز برقم ١٢٢/ .

ونكر جميل بك (٢٢٤/١) بعنوان "رسالة في أن أرباب الكشف لا ينكرون الماهيات " ،

كما ذكرها بهذا العنوان بروكلمان برقم ٨٢ ، وهما - اي هذين العنوانين - لمسمى واحد .

ومنها نسخة بمراد ملا ١٨٣٤ ، رشيد أفندي ٤٤٢ ، روان كشك / ٢٠٢٢ .

٣١٩ - رسالة في المسائل الحكمية (خ)

منها نسخة في على أميرى (ملت) برقم ٣/١١٩٤ (ق ٢٦ - ٢٧) (عربية) .
 أولها : " مسألة : ان الله تعالى عالم الغيب والسرائر ، فما الحكمة من تسليط
 الكرام الكاتبين ، جوابها ... " .

٣٢٠ - رسالة في المغالطات المنطقية (خ)

لم يذكرها أحد من المترجمين له .
 ومنها نسخة في المكتبة المركزية بالجامعة / ١٠١٤ خ .

٣٢١ - رسالة في المنطق (خ)

هى الرسالة الرابعة لابن كمال في المنطق .
 ذكرها آدسز برقم ١٦٦/ مع ذكر نسخة لها فى مكتبة پرتونىال ٨٩٣ (٣٢ أ - ب) .
 أولها : " اعلم ان هذه فائدة من النظر ، مدارة ... " .

٣٢٢ - رسالة فى الناظر فى المرأة (خ)

ذكرها آدسز برقم ٢٠٧/ مع ذكر نسخة لها فى جامعة استانبول برقم ٤٧٦٨
 (عربية) ، (١٧٣ - ٧٢ ب) .

اولها : " الحمد لوليه والصلاة على نبيه وعلى آله وصحبه ، وبعد النظر فى
 المرأة ربما كان متوجها الصورة المرسمة فيها ... " .

٣٢٣ - رسالة فى نفس الامر (خ)

ومنها نسخة فى أسعد افندى برقم ٧/٣٧٤١ لم أتمكن من الاطلاع عليها حتى
 أتبين هل هى رسالة أخرى ، أم هى " ر " فى بيان معنى الجعل وان نفس الماهية
 مجعولة " فالامر مرهون بالاطلاع ومقابلة الاصول .

٣٢٤ - رسالة فى الهيكل المحسوس (= الروح) (ط)

وردت هذه الرسالة بعناوين مختلفة ، ظن كثير من المترجمين المعاصرين

لابن كمال باشا انها رسائل مختلفة .

١ - رسالة الروح . كما في الكشف (٨٦٩/١) ، وعقود الجواهر ٢٢٢/١ ، وعند

بروكلمان برقم ٦٧ .

٢ - رسالة في تحقيق الروح الانساني ، كما في عقود الجواهر ٢٢١/١ .

٣ - رسالة في الهيكل الانساني " " " " ٢٢٢/١ .

٤ - رسالة في تركيب الجسم الانساني " " " " ٢٢٢/١ .

٥ - رسالة في الشخص الانساني

٦ - الرسالة الطورية . كما في عقود الجواهر ٢٢٤/١ .

٧ - ونكرها بروكلمان برقم ٨٠ ، وآدسز برقم ١١٥/ بالعنوان المذكور هنا . كل

هذه اسماء مختلفة لمسمى واحد .

طبعت هذه الرسالة ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ، ١٣١٦ هـ

(ص / ٩٧ - ١٠١) .

وشرح هذه الرسالة رمضان بن محمد بن سلمان المعروف بعيسى التيروي في

آخر سنة ٩٦٥ هـ ، أولها " الحمد لله العلي المتعال . . . " (١) .

وتوجد منها ترجمة تركية في مكتبة علي أميرى برقم ٢/٤٣٩٤ (عربية)

(١٧ - ٤٦) .

٣٢٥ - اللطائف الخمس (خ)

لم يذكرها أحد ممن ترجم لابن الكمال .

وعنها نسخة في المحمودية ضمن مجموعة ٢٥٩٧ (١١١ ب - ١١٢ أ) وأخرى بمانشستر

برقم ٧٩٤ ل (١٧ ب - ١١٨ أ) .

- ٣٢٦ - رسالة في ماهية الروح والحياة والنفس والعقل (خ)
وأقسامها وتوابعها
لم يذكرها أحد من المترجمين له .
(١)
وفي مدرسة الأحمديّة نسخة عنها برقم ٢٤/٧٦ مجاميع ، وهي
الرسالة الرابعة من المجموعة .
- ٣٢٧ - شرح ديباجة تهذيب المنطق والكلام للتفتازاني (خ)
ذكره آدسز برقم ١٢٩ مع ذكر نسخة له في عاطف أفندي برقم
٢٨١٦ (ق ٢٤٠ - ٢٤٦) .
- ٣٢٨ - شرح رسالة الآداب لعبد الدين الأيجي (خ)
ذكره آدسز برقم ١٦٩ ، وذكر له نسخة في فاتح ٥٣٤٠
(٢٨ ب - ٣٢ أ) .
وهناك نسخة ثانية في أوقاف بغداد برقم ٢٨٧٩ ، وعنهما
ميكروفلم بمركز البحث بالجامعة برقم ٧٦٦ .
أوله : " لك الحمد ، جعل الله ... " .
- ٣٢٩ - شرح الرسالة القديمة في إثبات الواجب للدواني (خ)
ذكره بروكلمان برقم ١٦٣ ، وآدسز برقم ١٢٨ ، وذكر له
نسخة في عاطف أفندي برقم ٢٨١٦ ، وأخرى في قيليج على باشا/ ٥٦٨ ،
وعندي عنها صورة .

(١) فهرس مخطوطات مكتبة الاوقاف العامة في الموصل ، ٣٣٠/٥ .

٣٣٠ - شرح قصيدة ابن سينا فى النفس (خ)

لم يذكره أحد من المترجمين له .

وتوجد نسخة منها فى مكتبة شيخ الاسلام عارف حكمت بالمدينة

المنورة برقم ١٣/٨٨ مجاميع .

٣٣١ - شقائق الأكم فى دقائق الحكم^(١) (ف)

انفرد بذكره جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢٤/١) .

عاشرا : التصوف والأخلاق :

٣٣٢ - رسالة فى اصطلاحات الصوفية (خ)

انفرد بذكرها جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢٢/١) .

وفى مكتبة پرتونىال نسخة عنها برقم ٢٢/٦١٦ ، ضمن

مكتبة السليمانية .

٣٣٣ - رسالة فى الباقيات الصالحات (ف)

انفرد بذكرها جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢٣/١)

٣٣٤ - رسالة فى بيان معنى وحدة الوجود (على مذهب الصوفية) (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم ٢٠/ .

وعنها نسخة فى المحمودية ٢٥٩٧ مجاميع (ق ١٠٦) .

(١) هذا ، وذكر شيخنا عبد الفتاح أبو غدة فى مقدمة قفو الأثر فى صنو

علوم الاثر للإمام رضى الدين محمد بن ابراهيم الحلبي (ت ٩٧١ هـ) مؤلفا

له بنفس العنوان : " شقائق الأكم بدقائق الحكم " .

٣٣٥ - رسالة في بيان الوجود (على مذهب الصوفية) (بالفارسية) (ط)

ذكرها جميل بك (٢٢٤/١) ، وبروكلمان برقم ٢١ ، وكذلك

آدسز برقم ٢١ وبعنوان " رسالة دروجود خدا " .

طبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ١٣١٦ هـ ،

(ص ١٤٩ - ١٥٧) .

ترجمها مدحت أفندي الى التركية ، وطبعت هذه الترجمة

(باستانبول ، ١٣١٨ هـ) بعنوان : " لآلى معانى " .

٣٣٦ - رسالة في تحقيق التوكل على الله (ف)

انفرد بذكرها جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٣/١) .

٣٣٧ - رسالة في تحقيق الحق وإبطال رأى الصوفية في الرقى (خ)

والدوران

ذكرها حاجي خليفة في كشفالظنون (٨٦٤/١) ، وآدسزبرقم

١٧١ ونص على وجود ست نسخ في استانبول .

ومنها نسخة في الحرم المكي الشريف ١٤/١٥٠ مجاميع .

ذكر حاجي خليفة شرحا لرسالة ابن كمال هذه بعنوان :

" مطارح الدوارين لكشف أحوال الرافضين ؟ " في شرح " دوران

الصوفية " لابن كمال الرومي ، أولها : " الحمد لله الذي جعل

العلماء ضياء للناس ... " ، ولم يذكر مؤلفها .

وعن هذا الشرح نسخة في برلين برقم ٣٣٨٦ (١ - ٥٩ ب) .

٣٣٨ - رسالة في تزكية النفس (ف)

انفرد بذكرها جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٣/١) .

- ٣٣٩ - رسالة في حدود المعاصي (ف)
 انفراد بذكرها جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٣/١) .
- ٣٤٠ - رسالة في حقيقة الذات الإلهية (خ)
 انفراد بذكرها آدسز برقم ١٠٣ وذكر لها نسخة في فاتح
 برقم ٥٣٤٠/ (١٣٦ ب - ١٣٨ أ) .
 اولها : " فصل في بيان السنة السرمدية وتعيين الأيام
 الإلهية منها الى يوم القيامة ، وبعد : فان حقيقة الذات
 الإلهية ... " .
 وكان الرسالة جزء من رسالة أو كتاب آخر حيث يبدأ بالفصل.
- ٣٤١ - رسالة في الصبر (خ)
 ذكرها آدسز برقم ١٧٣ ، مع الاشارة الى وجود نسخة لها في
 بغداد لى وهبى برقم ٢٠٤١ ، وأخرى بمراد ملا برقم ١٨٣٤ ، وثالثة
 بأحمد الثالث برقم ١٥٤١ (ق ٤٩٦) عبارة عن ورقة واحدة .
- ٣٤٢ - رسالة في معرفة الحقائق الإلهية (ف)
 انفراد بذكرها جميل بك (٢٢٢/١) ، ولعلها هي جزء من
 " رسالة في علوم الحقائق وحكمة الدقائق " .
- ٣٤٣ - رسالة في قنوت الأشياء كلها لله تعالى (ف)
 انفراد بذكرها جميل بك في عقود الجواهر (٢٢١/١) .
- ٣٤٤ - رسالة في مدح السعى وذم البطالة (ط)
 ذكرها حاجى خليفة في الكشف (٨٧٢/١) ، والبغدادى فى
 الهدية (١٤٢/١) ، وجميل بك (٢٢٣/١) ، وبروكلمان برقم ٩٥ ،

وآدسز برقم ١٧٢ =

طبعث ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ، ١٣١٦ هـ

(ص ٣٨٤ - ٣٨٩) =

٣٤٥ - شرح جواب ابن سينا للشيخ أبي الخير (خ)

انفرد بذكره آدسز برقم ٢٠٨ مع الاشارة الى ثلاث نسخ :

(١) بغداد لي (٢٠٤١ = ٢) روان (٢٠٤٢ = ٣) روان ٢٠٣٢ ، ورابعة

بمراد ملا ١٨٣٤ =

أولها : " الحمدلوليه والصلاة على نبيه ، أما بعد :

فقد كتب الشيخ أبو سعيد بن أبي الخير قدس سره ، الى الشيخ أبي

على ... " =

٣٤٦ - شرح فصوص الفارابي (ف)

انفرد بذكره جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٥/١) =

٣٤٧ - نزهة الخاطر (ف)

انفرد بذكرها البغدادي في هدية العارفين (١٤٢/١) =

ولعلها محرفة عن " نزهة اللاحاظ " حيث ذكر البغدادي رسالتين

لطاشكبري زاده ونسبهما الى ابن كمال باشا ، وهذه هي الثالثة

ان كانت محرفة = وعنوان رسالة طاشكبري زاده كما في " العقد

المنظوم في ذكر أفاضل الروم " (ص : ٣٣٩) " نزهة اللاحاظ في

عدم وضع الالفاظ للالفاظ " =

٣٤٨ - نجاة المتحيرين (تركية) (ط)

ذكرها آدسز برقم ١٦/ وقال انها طبعث بالمطبعة العامرة

باستانبول ١٢٧٩ (ص ١٧٥ - ١٧٦) وعندى عنها صورة .

وكذلك بمطبعة محمود بك ، باستانبول ١٣٠٤ (ص ٢٤١ - ٢٤٣) .

٣٤٩ - نصيحة الحكماء (بالتركية ، أو الفارسية) (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٦/١) انها باللغة الفارسية ، وذكر
آدس برقم ٦/ ، أنها باللغة التركية ، وذكر لها نسخة فى مكتبة
أسعد أفندى ١٧٨١ عبارة عن ٥٦ ورقة .

وذكر فهرس مكتبة برلين بعنوان " نوايح الفقهاء والمشايخ
الحكماء لابن كمال " ، وذلك برقم ٥٦٣٢ ، وذكر انها عبارة عن
ورقة واحدة ، وهى الورقة (٤٢ ب) من المجموعة .

حادى عشر : التاريخ والتراجم

٣٥٠ - تواريخ آل عثمان (تركية) (خ ، ط)

ذكرها طاشكبرى زاده ، والكفوى ، وجميل بك ، وظاهر بك ،
والزركلى فى الأعلام (١٣٣/١) ، والبستانى فى دائرة المعارف
(٤٨٢/٣) ، وآدس برقم (١) . مع الاشارة الى نسخها العشرين
تقريباً .

بدأ كتابتها بأمر من السلطان بايزيد الثانى ، فبدأ من
تاريخ ٦٩٩ هـ ، وهى تاريخ تأسيس الدولة العثمانية ، فوصل الى
عام ٩٣٣ هـ الى قبل وفاته بسبع سنين .

وهى عبارة عن ثمان دفاتر بمثابة الأجزاء للكتاب ، وطبع
الدفتر الاول ، والثانى ، والسابع ، والباقى لايزال مخطوطاً .

٣٥١ - تاريخ السلطان سليمان (تركى)

انفرد بذكره جميل بك (٢١٩/١) بهذا العنوان ، ولعله جزء
من تاريخه .

٣٥٢ - التاريخ الملفز (خ)

يقول أحمد خيرى فى مقدمة مقالات الكوشى (ص ٣٧) و " لابن
الكمال لغز تاريخى ، اخترعه " يذكر فيه الاسداس والارباع ونحو
ذلك . كأن يقول : فى الربع الثانى عن العام الثالث من العقد
الرابع من الثلث الثالث . وهكذا " وللكوشى رسالة بعنوان
" تفريح البال بحل تاريخ ابن الكمال " فى حل ذلك اللغز .

٣٥٣ - ترجمة النجوم الزاهرة فى أحوال مصر والقاهرة (خ)

ترجمها بأمر من السلطان سليم الأول فى أثناء عودته من مصر
وساعده فى تبليض ماكتبه آشجى زاده حسن جلى .
ذكرها بهذا العنوان قنالى زاده حسن جلى فى تذكرة
الشعراء (١٢٩/١) ، وجميل بك (٢١٩/١) ، وعصمت پارمق سز أوغلى
فى الموسوعة الاسلامية . (باللغة التركية) ٥٦٥/٦ .

وذكر البغدادى فى الهدية (١٤٢/١) ، وظاهر بك فى المؤلفين
العثمانيين (٢٢٣/١) ومن تابعهم من المحدثين بعنوان " النجوم
الزاهرة فى أحوال مصر والقاهرة " . والكتاب بهذا العنوان
للمؤرخ جمال الدين ابن تغرى بردى (ت ٨٧٤ هـ) .

٣٥٤ - الحج القاطعة البرهان فى خواص اسم السلطان سليمان خان (خ)

ابن عثمان

لم يذكرها أحد من المترجمين له .

وعنها نسخة بدار الكتب المصرية ٢٥٨ (حروف وأوراق) .

٣٥٥ - رسالة الى شاه طهما سب الأول (تركية) (خ)

أنشأ ابن كمال باشا بأمر من السلطان سليمان القانوني في

أوائل سنة ٩٣٩ هـ .

ذكرها آدسز برقم ١٧ ، وعنها نسختان في مكتبة أسعد أفندي

الأولى برقم ٣٤٣١ (١٢٨ أ - ١٢٨ ب) ، والثانية برقم ٣٧٥٢ .

٣٥٦ - طبقات أصحاب الامام الاعظم (خ)

وجاء ذكر هذا الكتاب في فهارس المكتبات بعناوين متعددة

مثل : طبقات الحنفية ، وطبقات المجتهدين ، وطبقات ابن كمال

باشا ، ورسالة في بيان أحوال السلف وطبقاتهم من العلماء

الراسخين ، وطبقات الفقهاء ، ورسالة في تاريخ المؤلفين (١) .

ذكرها جميل بك (٢٢٥/١) مع ذكر " طبقات المجتهدين ،

وطبقات الحنفية " ، أيضا كرسالتين او كتابين مستقلين .

مع العلم أن لابن كمال باشا رسالتين فقط في الطبقات .

وذكرها كذلك الزركلي في الأعلام (١٣٣/١) ، والبستاني في

دائرة المعارف (٤٨٢/٣) ، وبروكلمان برقم ١٢٤ ، وآدسز برقم

١٧٦ مع ذكر (١٩) نسخة لها .

منها : آياصوفيا ٤٨٢٠ ، أسعد أفندي ٣٦٤٦ ، ٣٦٥٢ ، ٠٠٣٧٨٧

٣٥٧ - طبقات المجتهدين (ط)

أولها : " اعلم أن الفقهاء على سبع طبقات " .

(١) كما في مكتبة لاله لي برقم ٣٦٨٠/ مجاميع .

ذكرها في الكشف (١١٠٦/١) . وفي عقود الجواهر (٢٢٥/١) ، وهدية
العارفين (١٤٢/١) ، والأعلام (١٣٣/١) ، ودائرة المعارف
للبستاني (٤٨٢/٣) ، وبروكلمان برقم ١٢٣/١ ، وآدس برقم ١٧٨٠

طبعت مرتين :

الاولى : بهامش " حسن التقاضى فى سيرة الامام أبى يوسف القاضى "
للشيخ محمد زاهد الكوشى ، دار الانوار ، القاهرة ، ١٣٦٨ هـ (ص /
٢٥ - ٢٧) .

والثانية : بتحقيق الشيخ عبد الرحمن بن عقيل الظاهرى .

فتح نامه (تركى) (خ) - ٣٥٨

انفرد بذكره جميل بك (٢٢٥/١) . ولعل جميل يقصد بهذا
ما كتبه ابن كمال باشا فى دخول العثمانيين على مصر ، استنتاجا
من الآية " ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها
عبادى الصالحون " .

يقول الألوسى فى روح المعانى (٨/١) : " ومن المشهور
استنباط ابن الكمال فتح مصر على يد السلطان سليم من قوله
تعالى " ثم ذكر الآية ..

ثانى عشر : الطب :

٣٥٩ - ترجمة " رجوع الشيخ الى صباه فى القوة على الباه " (خ)

(لأحمد بن يوسف التيفاشى ت ٦٥١ هـ)

ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (٨٣٥/١) وقال : " ترجمه

المولى أحمد بن سليمان الشهير بابن كمال باشا المتوفى سنة

٩٤٠ هـ بإشارة السلطان سليم خان " هـ .

وقد طبع الكتاب الأصل منسوباً الى ابن كمال باشا بهمس عدة

طبقات : ١ - بمطبعة شرف ١٢٩٨ هـ (١٣٠ ص)

٢ - طبعة بولاق ١٣٠٩ هـ (١٠٤ ص)

٣ - الميمنية ١٣١٦ هـ (١٦٤ ص + ٤)

مع أن الكتاب وردت نسبته الى التيفاشى فى كل من " إيضاح المكنون "

للبغدادى ٥٤٩/١ ، تاريخ الأدب العربى (٤٩٥/١) ، وذيـــــــــــــــــله

(٩٠٤/١) بالألمانية لبروكلمان .

وذكر الترجمة آدسز برقم ٧/ ونص على وجود نسخة خطية من

الجزء الاول فى حميدية برقم ١٠١٢/ (٢١٢ ق ، ٩٢٦ هـ) .

وأخرى منها بجامعة استانبول برقم ٩٦٣١ (تركية) (٦٧ورقة)

٣٦٠ - ترجمة " كتاب أبى الحسن العلائى " فى الطب (تركى) (ف)

انفرد بذكرها جميل بك فى عقود الجواهر (٢١٩/١) .

٣٦١ - خيل نامه (كتاب فى طب الخيل باللغة الفارسية) (ف)

انفرد بذكره جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢٠/١) .

٣٦٢ - راحة الأرواح فى دفع عاهة الاشباح (خ)

(وهى رسالة فى الطاعون)

وذكرها بهذا العنوان كل من :

حاجى خليفة فى كشف الظنون (٨٢٩/١) ، وجميل بك فى عقود

الجوهر (٢٢٣/١) ، والبغدادى فى هدية العارفين (١٤١/١) ،

وبروكلمان برقم ١٠٢ ، وآدسز برقم ٢٠٥ .

وذكر جميل بك (٢٢٥/١) مرة أخرى بعنوان " ساقية الداء

وترىاق الطاعون والوباء " ، عثرت على نسخة فى أسعد أفندى

بهذا العنوان ، برقم ٣٦٤٦ فوجدت أنها المذكورة هنا .

وذكر بروكلمان مرة ثانية أيضا برقم ١٥٧ وبالعنوان "الترىاق

والداء للطاعون والوباء " ظنا منه أنها رسالة أخرى فى

الموضوع .

٣٦٣ - رسالة فى خلق الجنين وتشكله فى بطن أمه (١)
(ف)

انفرد بذكرها جميل بك فى عقود الجوهر (٢٢٤/١) .

٣٦٤ - رسالة فى طبيعة الافيون (فى الطب) (خ)

ذكرها جميل بك (٢٢٤/١) ، وبروكلمان برقم ٩٧ ، وآدسز

برقم ٧٨ ونص على وجود (١٣) نسخة فى استانبول .

ومنها : عاشر أفندى ٤٥٩ ، أسعد أفندى ٣٦٥٢ ، فاتح ٥٣٦٦ .

(١) وبهذا العنوان رسالة ضمن مجموعة فى رئيس الكتاب رقم ١١٥٣ (١١٠ ب -

١١٢ ب) منسوبة الى شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله .

٣٦٥ - رسالة فى فواتح الافكار فى شرح لمعان الانوار (خ)

(فى التشريح)

ذكرها د. أحمد حسن حامد فى مقدمة أسرار النحو لابن كمال
باشا برقم ١٣٤/ ونص على وجود نسخة بدار الكتب المصرية برقم
٢١٦ مجاميع تيمور .

ثالث عشر : العلوم المتنوعة :

٣٦٦ - رسالة الفرائد = الفرائد الكمالية (ط)

ذكرها ابن كمال نفسه فى رسالته " الاستخلاف للخطبة والصلاة "

(ص / ١١٤ ضمن " رسائل ابن كمال باشا " المطبوعة باستانبول) .

وذكرها البغدادى بعنوان : " فرائد الفوائد " ، وبروكلمان

برقم ١٠٤ ويعنوان " الرسالة الكمالية المسماة بالفوائد " ،

وآدسز برقم / ١٧٥ .

طبعت ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ، ١٣١٦ هـ

(٢٥٨ - ٣٣٤) .

٣٦٧ - التعريفات (خ)

ذكرها حاجى خليفة فى الكشف (٤٢٢/١) ، والبغدادى فى

الهدية (١٤١/١) ، وبروكلمان برقم ١ ، وآدسز برقم ١٧٤ ونص على

وجود نسختين فى استانبول .

الاولى : بمكتبة حسن حسنى باشا برقم ١١٦٧ (١٠٢ ق) .

والثانية : فى السليمانية برقم ١٠٣٣ (٢٤٧ ب - ٣٦٠ أ) ،

وهناك الثالثة فى أنطاليه تكة لى أوغلى برقم ٧٨٦ (١ - ٩٠ ق) .

٣٦٨ - مرآة الجنان (ف)

انفرد بذكرها اسماعيل باشا البغدادي في هدية العارفين

• (١٤٢/١)

٣٦٩ - اللواء المرفوع (ف)

• انفرد بذكره البغدادي في هدية العارفين (١٤٢/١)

رابع عشر : المؤلفات المشكوكه نسبتها الى ابن كمال :

١ - الإنصاف في مشاجرة الأسلاف

• انفرد بذكره جميل بك في عقود الجواهر (٢١٨/١)

ونسبه البغدادي في هدية العارفين (١٤٤/١) وذيل كشف الظنون

• (١٣٤/١) الى طاشكبرى زاده

ويوجد منه نسخة في أسعد افندي برقم ٣٦٥٢ بعنوان "الإنصاف

في مشاجرة الأسلاف ، أعنى السعدين الفاضلين ، وهو في الاستعارة

التبعية والتمثيلية - لطاشكبرى زاده " (١) .

٢ - الأوائيل

توجد منها نسخة في عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم

• ٩٠٠/٢٥ (٢٨٠ ص)

٣ - التعريف والاعلام

انفرد بنسبته الى ابن كمال باشا البغدادي في هدية العارفين

• (١٤١/١)

(١) انظر حول هذه المناظرة : اللكنوى : الفوائد البهية ص ١٢٨

وذكر صاحب " العقد المنظوم في ذكر أفاضل الروم " (ص ٣٣٩)
 كتابا لطاشكبرى زاده بعنوان " التعريف والاعلام في حل مشكلات
 الحد التام " . ونسبه كذلك البغدادي نفسه الى طاشكبرى زاده في
 هدية العارفين (١٤٤/١) .

٤ - رجوع الشيخ الى صباه في القوة على الباه

نسبه بهذا العنوان الى ابن كمال باشا كل من :

جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٤/١) ،
 والبستاني في دائرة المعارف (٤٨٢/٣) مع إشارته إلى كلام حاجي
 خليفة في الكشف (٨٣٥/١) .
 وسركيس في معجم المطبوعات (٢٢٨/١) مع تحريف كلام حاجي
 خليفة من " ترجمه " الى " ألفه ابن كمال ... " .
 وقال حاجي خليفة في الكشف (٨٣٥/١) : " ترجمه المولى
 أحمد بن سليمان الشهير بابن كمال باشا ت ٩٤٠ باشارة السلطان
 سليم خان " ١٠ هـ والى ذلك ذهب الزركلي في الأعلام (١٣٣/١) .
 ونسبه البغدادي في إيضاح المكنون (٥٤٩/١) الى احمد بن
 يوسف التيفاشي (ت ٦٥١ هـ) .

ورجح العلامة الزركلي نسبته الى التيفاشي في الأعلام (٢٧٤/١) .

وكذلك بروكلمان في تاريخ الادب العربي (٤٩٥/١) ، والذيل

(١)
 (٩٠٤/١) (بالالمانية) .

(١) انظر حول تأكيد نسبة هذا الكتاب الى التيفاشي : مجلة المجمع العلمي

- ٥ - رسالة فى اسم الله تعالى المغيث والغيث
انفرد بذكرها جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢١/١) .
وفى مكتبة رئيس الكتاب رسالة بهذا العنوان منسوبة الى
شيخ الاسلام ابن تيمية ، ورقمها ١١٥٣ .
- ٦ - رسالة فى أقسام السحر
نسبها الى ابن كمال باشا فهرس مكتبة برلين برقم (٤٠٩٦) .
- ٧ - رسالة فى أقسام المحبة
وردت ضمن مجموعة فى الحرم المكى برقم ١٥١ (ق ١٧٦) وأشار
اليها د. محمود فجال برقم / ٦٣ .
- ٨ - رسالة فى بيان الحاصل بالمصدر
توجد نسختان فى مكتبة فيض الله أفندى باستانيول :
الأولى : برقم ٢/٥٧٦ (ق ٢١٥ - ٢١٦) (عربية)
والثانية : برقم ٣/١٨٨٣ (ق ١٣٣ - ١٣٥) (عربية)
وتوجد نسختان أخريان من نفس الرسالة منسوبة الى محمد
أمين البخارى الشهير بأمير بادشاه (ت حوالى ٩٨٧ هـ) .
الأولى : رئيس الكتاب برقم ١٢٠٦ .
والثانية : خسرو باشا برقم ٧٥٤ .
- ٩ - رسالة فى بيان حقيقة الشفاعة وسرها
رسالة فلسفية صوفية ، يختلف أسلوبها عن أسلوب ابن كمال
باشا . وتوجد منها نسخة فى برلين برقم / ٢٥٩٢ . ذكرها بروكلمان
برقم / ٣٠ .

١٠ - رسالة في بيان الشهيد

وهي رسالة ثالثة لابن الكمال في الموضوع ٥

أولها : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماتدرون الشهادة بينكم ؟ قالوا : القتل في سبيل الله ، فقال : ان شهداء أمتي إذن لقليل " .

وعنها نسخة في برنستون بأمريكا برقم (٣٣٣٠) و(عنها) ميكروفيلم بمركز البحث العلمي برقم (٤٢١) .

يقول في آخرها : " ... من التفسير المسمى ببحر العلوم " .

١١ - رسالة في ترجيح المذهب الحنفي على غيره ؟

انفرد بذكرها آدسز برقم ٨٨/ مع الإشارة الى نسخة لها في مكتبة نافذ باشا برقم ٢١٢ (٩ ب - ١٣ أ) .

وفي نسبتها الى ابن كمال باشا شيء في المصدر حيث يقول في الخاتمة : " رقمته بالخلد الشتيت في دمشق الشام ، حماها الله من الاخران والآلام ، سنة ١١٨٨ هـ " .

هذا ، وقال في كشف الظنون (٨٥٢/١) : " رسالة في ترجيح مذهب أبي حنيفة على غيره ، المسماة بالنكت الظريفة - تأتي في النون - للشيخ أكمل الدين محمد بن محمد بن محمود البابرثي ت ٨٧٦ هـ " .

وفي النون (١٩٧٧/٢) قال : " النكت الظريفة في ترجيح مذهب أبي حنيفة ، مختصر ، للشيخ أكمل الدين محمد بن محمود البابرثي ت ٧٨٦ هـ - أوله " الحمد لله الذي هدانا الى اتباع

الملة الحنيفية ... الخ ، أشار لى بعض الناس أن أكتب رسالة
تقوى ضعف اعتقاد الحنفية فى مذهب إمامهم ، وهو مشتمل على مقدمة ،
ومقصد ، وخاتمة " اهـ .

وهذه المقدمة ، ومقدمة الرسالة المنسوبة الى ابن كمال
واحدة .

١٢ - رسالة فى التوحيد

توجد نسخة فى عارف حكمت برقم ٧٦ (ق ٣٩ أ) منسوبة فى
أول المجموعة الى ابن كمال ، وهى منقولة من " إحياء علوم
الدين " للامام الغزالي ، كما هو مصرح فى الآخر .

١٣ - رسالة فى التوصل بالنبي صلى الله عليه وسلم فى طلب الحوائج
انفرد بنسبتها الى ابن كمال جميل بك فى عقود الجواهر
(٢٢٠/١) .

وتوجد فى رئيس الكتاب رسالة بهذا العنوان وبرقم ١١٥٣/
منسوبة الى شيخ الاسلام ابن تيمية .

وكذلك فى جامعة ليدن برقم ١٥٧/ (١٤٣ - ١٤٩) فعند
المراجعة الى فهرس المكتبة وجدت محرفة عن " رسالة فى التوسع "
له .

١٤ - رسالة فى خلق الأعمال :

نسبها الى ابن كمال باشا بروكلمان برقم ٩١/ ، ونص على
وجود نسخة فى آياصوفيا برقم ١١/٤٨٢٠ ، وبعد الاطلاع على المجموعة
وجدت أنها " لمولانا جلال الدين " الدوانى ، مع المقابل

- للتأكيد - بنسخها الاخرى ..

(١)
وفي مجاميع تيمور برقم ٢٢/٧ (ص ٢٨٨ - ٢٩٣) ، وبرقم
٢٥/٨ (ص / ٢١٤ - ٢٢٠) رسالة بهذا العنوان ، وهي رسالة
الدواني .

هذا ، وقد نسب الدكتور أحمد حسن حامد في مقدمة أسرار
النحو رسالة الى ابن كمال برقم ٥٠ ، وأشار الى وجود نسخة في
مجاميع تيمور / ٣٧ .. فلم استطع الوصول الى هذه النسخة .
(٢)
وكذلك في مدرسة الاحمدية برقم ٢٤/٦٣ مجاميع ، رسالة
بهذا العنوان ومنسوبة الى ابن الكمال .

١٥ - رسالة في شرح طريق الرازي

ذكرها د. أحمد حسن حامد في مقدمة أسرار النحو لابن كمال
باشا برقم ١٢٠/ ، اعتمادا على مجلة معهد المخطوطات بجامعة الدول
العربية (٢٩١/ ٥) .

١٦ - رسالة في المرأة

انفرد بذكرها جميل بك في عقود الجواهر (٢٢٤/١) وقد
تكون هي "رسالته في الناظر في المرأة" حرف جميل بك الى
ماتراه .

(١) ونسب في فهرس الخزانة (٤٠/٤) الى ابن كمال باشا .

(٢) فهرس مخطوطات مكتبة الاوقاف العامة في الموصل ١٣/٥ .

- ١٧ - رسالة في وجوب تعظيمه تعالى بقوله " جل جلاله " اذ ذكر .
توجد منها نسخة في مكتبة فاتح برقم ٧/٥٤٣٥ (١٣١ - ١٣٣) .
وفيها : " هذا خلاصة كلام شيخ الاسلام قاضي القضاة ، وشيخ
جلال الدين السيوطي (كذا) ، والامام القسطلاني ، والشهاب الدين
- كذا - ، وجوهر التوحيد - كذا - ، وغيرهم ... " .

ونسبت الرسالة الى ابن كمال باشا في آخرها هكذا : " تمت
الرسالة لكمال باشا زاده " .

- ١٨ - الرسالة المميزة في الكلام
نسبها الى ابن كمال باشا عصمت پارمق سز أوغلي في الموسومة
الاسلامية (بالتركية) ٥/٥٦٥ ، وقال انها طبعت باستانبول/١٢٨٩هـ
وهناك رسالة بعنوان " رسالة مميزة مذهب الماتريدية عن
المذاهب " لقاضي زاده محمد بن محمد الارضرومي (ت ١١٧٣ هـ) .
وعنها نسخة في قصيده جى زاده سليمان سري برقم ٦٧٢/ .

- ١٩ - الرسالة النيرة (في التوحيد)
ذكرها بروكلمان برقم / ١٧ ب ، في الذيل ٢/٦٦٩ .
كما ذكر أيضا رسالته " الرسالة المنيرة في الاعتقاد "
برقم ١٣٤ ، مع أنهما رسالة واحدة .
وذكرها أيضا البستاني في دائرة المعارف (٤٨٢/٣) وقال
انها طبعت بالآستانة ، ١٢٨٩ هـ .

- ٢٠ - الرضاء الشرعي
ذكره جميل بك (٢٢٣/١) مع أنه ذكر (٢٢٢/١) " رسالة

في الرضاع " .

وورد ضمن مجموعة في رئيس الكتاب برقم ١١٥٣ (٢٥٨ ب - ٢٥٩ ب)

منسوبا الى ابن تيمية رحمه الله تعالى .

٢١ - قواعد الحملات

انفرد بنسبتها الى ابن كمال باشا البغدادى في هدية العارفين

(١٤٢/١) ، مع انه نسبته هو الى طاشكبرى زاده في (١٤٤/١) من

الكتاب ، بعنوان " القواعد الحليات - كذا - في تحقيق مباحث

الكليات " .

ونسبه كذلك صاحب " العقد المنظوم " (ص / ٣٣٩) الى

طاشكبرى زاده مع تصحيح العنوان " القواعد الحملات في مباحث

الكليات " .

خامس عشر : الرسائل المنسوبة اليه

١ - تلخيص البيان في علامات مهدي آخر الزمان

انفرد بنسبته الى ابن الكمال ، البغدادى في هدية العارفين

(١٤١/١) .

مع انه نسبته الى علي بن حسام الدين المتقي الهندي في إيضاح

المكنون (٣١٨/١) ، وهو الصحيح .

٢ - حاشية على تفسير ابن كمال لقوله تعالى (وإن أحد من المشركين

استجارك) :

وعنها نسخة في مكتبة ينى جامع برقم ٤٨/١١٨٠ (١٧٣ ب - ١٧٤)

نسبها الى ابن كمال باشا د. محمود فجال فى مقال له فى مجلة
عالم الكتب برقم / ٣٣ ، بدون انتباه الى عنوان الحاشية .

٣ - الدر المصان فى دولة آل عثمان (فى التنجيم)

نسبه الى ابن كمال باشا جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢٠/١) .
وعنه نسخة فى المكتبة المركزية بالجامعة برقم ١٥٦٨ خ . وهو
لحسين بن كمال باشا كما نص على ذلك فى مقدمة الكتاب ، ثم ان
تاريخ تأليفه سنة ١٠٨٤ هـ .

٤ - دقائق الأخبار (باللغة الفارسية)

ذكرها بهذا العنوان د. محمود فجال برقم ٤٥ . وهى محرفة
من " دقائق الحقائق " المذكورة عند الدكتور برقم / ٤٦ .

٥ - رسالة الاجتهاد

ذكرها آدسز برقم ٨٢/ كرسالة مستقلة ، ونص على وجود نسخة
فى فاتح برقم ٥٣٦٦ (٤٨ أ - ب) ، وبعد الاطلاع على النسخة وجدت
أنها جزء من " الفرائد " المطبوعة ضمن " رسائل ابن كمال باشا "
باستانبول ١٣١٦ هـ ، ويكفى لمعرفة كونها جزءا من " الفرائد "
الاطلاع على (الورقة ١٢٨ أ - ب) من المجموعة نفسها .

٦ - رسالة استفتاء للشيخ جمال الدين بخصوص طائفة يجلسون يذكرون الله

متحلقين .

ذكرها د. محمود فجال برقم / ٥٥ ، ولطفى السيد صالح قنديل
فى " ابن كمال باشا رسائله البلاغية دراسة وتحقيق " (ص ١٥) .
وذكروا وجود نسخة لها بدار الكتب المصرية برقم ٣٤٨٩ ج .

فمضمون الفتوى يفيد جواز التغنى واللحن بالذكر والرقص والدوران الذى حرمها ابن كمال باشا فى رسالته فى ذلك .
والفتوى كما هو ظاهر لشيخ الاسلام على الجمالى الشهير
بِرُئيلِى على أفندى ، حيث إنه هو الذى جوز الجهر بالذكر وكذلك
الرقص والدوران (١) .

٧ - رسالة الاعتقاد :

نسبها الى ابن كمال باشا ، بروكلمان برقم ١٤٢/ ونص على
وجود نسخة فى السليمانية برقم ٨/١٠٥١ ، فعند الاطلاع على الرسالة
فى هذه المجموعة وجدت أنها " لاسرافيل زاده " وليس لكمال باشا
زاده ، حيث ذكر اسم المؤلف صراحة فى (ق / ٢٩ أ) .

٨ - الرسالة التحقيقية لطالب الايقان فى الطريقة الصوفية المحمدية لأهل العرفان :

انفرد بنسبتها بروكلمان برقم ٤٠/ ، وأشار الى نسخة لها فى
برلين برقم / ٣٣٨٣ (فهرس مكتبة برلين ٢٣٣/٣) .

ونسبها صاحب الظنون الى سنان بن يعقوب الشهير بسنبل
سنان (ت ٩٨٩ هـ ، فقال : " كتبها للسلطان سليمان " .

(١) انظر فى موقف شيخ الاسلام على الجمالى (ت ٩٣٢ هـ) سلف ابن كمال باشا
فى المشيخة ، وموقف ابن كمال باشا فى ذلك : العلامة ابو السعود :
رسالة فى الرياء والاستخفاف بالدين والجهر بالذكر والتغنى واللحن /
١٢ حيث يقول فيها (ص ١٢) : " وكذا اللحن ، فبعض المفتين كايين
الكمال أفرط وأفتى بكفر مستحله ، بل فاعله ، وبعضهم كالجمالى فـسـرط
وأفتى بإباحة اللحن والتغنى فى الأذكار ... " .

أولها : " الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن

هدانا الله ... " ، وهى نفس مقدمة نسخة يربلين برقم ٠٣٣٨٣/

والذى يفهم من فصول الرسالة أنها كتبت للرد على رسالة

ابن كمال باشا المسماة بـ " رسالة فى تحقيق الحق وإبطال رأى

الصوفية فى الرقص والدوران " .

٩ - رسالة فى التوسل

توجد رسالة بهذا العنوان فى جامعة ليدن برقم ١٥٧/ (١٤٧) -

(١٤٩) . فعند الاطلاع عليها وجدت انها محرفة عن " رسالة فى

التوسع " . وهذا التحريف أتعبنى لأجل الحصول على صورة منها ،

تحقق الأمل ، ولكن بدون فائدة .

١٠ - رسالة على تفسير ابن كمال باشا لقوله فى سورة الشعراء " فأخرجناهم

من جنات وعيون " .

ذكرها د. محمود فجال برقم ١١٨/ منسوبة الى ابن الكمال .

اعتمادا على نسخة الرسالة فى ينى جامع برقم ٣١/١١٨٠ (١٣٦ أ - ب)

والرسالة ليست لابن الكمال كما ترى من العنوان .

١١ - الرسائل فى الأحاديث الشريفة

ذكرها بروكلمان برقم ١٧/ ونص على وجود نسخة فى آياصوفيا

(١/٤٧٩٤) . فعند مراجعتى لها وجدت انها " أربعون حديثا وشرحه "

الذى يبدأ بحديث " السلام قبل الكلام " .

١٢ - رسالة فى الاستعاذة

ذكرها د. فجال برقم ٥٣ وأشار الى وجود نسخة فى الحرم

المكي الشريف برقم ١٥١/ ، وعندى عنها صورة • فليست فى المجموعة رسالة بهذا العنوان ، وإنما هى محرفة من " رسالة فى الاستعارة " الموجودة فيها (ق ١٦٥ - ١٦٧) •

١٣ - رسالة فى الإيمان الشرعى

ذكرها آدسز برقم ١٢٧/ مع ذكر نسختين لها • الاولى فى حالت افندى برقم ٨١٠/ ، وعندى عنها صورة •
والثانية فى رشيد أفندى برقم ١٠٤٩/ •
فالرسالة جزء منقول عن " حاشية شيخ زاده على تفسير —
القاضى البيضاوى " (١٨٥/١ - ١٨٨) ، وكما هو مصرح أيضا فى آخر نسخة حالت أفندى •

١٤ - رسالة فى بحث الرجحان

ذكرها جميل بك فى عقود الجواهر (٢٢١/١) •
وكذلك بروكلمان برقم ٦٤ ونص على وجود نسخة فى آياصوفيا ٢٠/٤٧٩٧ ، فعند مراجعتى لها وجدت انها " رسالة فى ان الممكن لا يكون أحد الطرفين أولى به من نفسه " • فالرسالة بهذا العنوان مذكورة أيضا عند بروكلمان برقم ٧٢/ •

١٥ - رسالة فى بيان خارق العادة

ذكرها بروكلمان برقم ١٥٩/ كرسالة مستقلة • مع أنها جزء من " المنيرة فى التوحيد " (ص / ١١ - ١٢ من المطبوعة باستانبول ١٣٠٤ هـ) •

وهذا الجزء موجود أيضا فى برنستون (برقم ٤٥٦٣) كرسالة

مستقلة بعنوان " رسالة فى تحقيق المعجزة " ، وعنها ميكروفيلم
بمركز البحث العلمى بالجامعة برقم ٤١٣ مجاميع .

١٦ - رسالة فى الجزء الذى لايتجزى

ذكرها بهذا العنوان جميل بك (٢٢٢/١) . وفى أسعد أفندى
رسالة بهذا العنوان برقم ٣٦٥٢ ، فعند المراجعة لها وجدت أنها
" رسالة فى حقيقة الطفرة وحقيقة الجسم " . وهذه الرسالة وردت
فى مراد ملا برقم ١٨٣١ (١٠٩ أ - ١١٠ ب) بعنوان " ر . تحقيق
ما تركب الجسم من الجزء الذى لايتجزى " .

١٧ - رسالة فى الحياة فى شروط الصلاة

ذكرها د . أحمد حامد فى مقدمة أسرار النحو لابن كمال باشا
برقم ٧٩/ . فالحياة شرح لرسالة ابن كمال باشا فى شروط الصلاة .
وهى لمصطح الدين بن حمزة بن ابراهيم بن ولى الدين الرومى ،
انتهى من تأليفها سنة ١٠٤٥ هـ .

وعن الشرح نسختان بمجموعة الشفا بالمدينة المنورة برقم
٢٥٤/٤٧٤ ، وبرقم ٢٥٤/٤٦٩ مجاميع .

١٨ - رسالة فى الرؤية

توجد نسخة فى برنستون برقم ٤٥٦٣ (وعنها ميكروفيلم بمركز
البحث العلمى بالجامعة / ٤١٣) منسوبة الى ابن كمال باشا ، وانما
هى جزء من " التعرف لمذهب التصوف " ص ٥٧ - ٦٠ ، للامام الكلاباذى ،
كما هو مصرح فى مقدمته " .

١٩ - رسالة في السعيد والشقى

توجد نسخة بهذا العنوان في أنطاليه تكه لى أوغلى برقم
١٠/٧٨٦ (ق ١٧٦ أ) وقد نسختها ، فوجدت أنها منقولة تماماً
من " رسالته في القضاء والقدر " ص ١٧٧/١ .

٢٠ - فصل في ظهور الحق ومظاهر الاشياء ؟

ذكره بروكلمان برقم ١٩/ كرسالة مستقلة ، ونص على وجود
نسخة في برلين برقم ٢٣٣٧ ، مع ظهور أنه فصل - كما هو واضح عن
العنوان - من " رسالة في علوم الحقائق وحكمة الدقائق " . وعندى عن
نسخة برلين صورة . .

وذكر بروكلمان (برقم ٣٧) رسالة بعنوان " علم الحقائق "
وأشار الى وجود نسخة منها في برلين برقم ٢٧٩١/ . وذكر أيضاً
رسالة برقم ١٦٧/ وعنوان : " رسالة في علوم الحقائق " ونص على
وجود نسخة في فيينا برقم ٢/١٩١٢ . وكلتا الرسالتين فصل من
" رسالة في علوم الحقائق وحكمة الدقائق " التى ذكرها بروكلمان
برقم / ٦٠ .

٢١ - رسالة في شرح كلمة التوحيد

ذكرها آدسر برقم ١٣٠/ وأشار الى وجود نسختين لها .
الأولى : فى حالت أفندى برقم ٨١٠ (٢٢٣ ب - ٢٢٥ ب)
والثانية : فى رشيد أفندى ١٠٤٩ (١٧٦ أ - ١٨١ ب)
وثالثة : فى حاجى محمود أفندى برقم ١١/٣٤٢٧ .

وهذه الرسالة فى أصلها لمولانا عبد الرحمن الجامى ، فحذفت

مقدمتها الطويلة ثم نسبت الى ابن كمال باشا ، انظر فى رسالة ملا عبد الرحمن الجامى بمركز البحث العلمى بالجامعة برقم ٦٧٣ مجاميع .

٢٢ - رسالة مجمعة من كتب المبسوط

ذكرها د. محمود فجال بهذا العنوان ، برقم / ١٠٠ ، وأشار الى وجود نسخة فى الحرم المكى الشريف برقم / ١٥١ .

عنوان الرسالة فى مجموعة الحرم هكذا :

" جمعت هذه الفوائد من كتب المبسوطى - رحمه الله - ووقع التوارد فيها مع المولى المعروف بابن كمال باشا " اه .
فحرف الدكتور " المبسوطى " الى " المبسوط " كما ترى ، مع العلم أن المبسوطى أيضا - يبدو - محرف عن " السيوطى " . وأما الجامع ، فغير مذكور فى المجموعة ؟

٢٣ - صفوة المنقولات فى شرح شروط الصلاة

ذكرها بروكلمان برقم / ١٧١ منسوبة الى ابن كمال باشا ، وتابعه فى ذلك الدكتور محمود فجال برقم / ١٦٥ .
فهى شرح لرسالة ابن كمال باشا ، كما ترى .
وعنها نسختان فى مجموعة الشفا بالمدينة المنورة :

الاولى : برقم ٢٥٤/٤٧٢ (٢٧٤ ص)

الثانية : برقم ٨٠ / ٧٦٥ (٤٦ ص)

فالشارح غير مذكور فيهما .

٢٤ - فريدة التحرى

ذكرها البغدادى فى هدية العارفين (١٤٢/١) وتابعه فى ذلك

د. رشيد عبد الرحمن العبيدي في مقدمة " تحقيق معنى كاد " (في
مجلة الدراسات الاسلامية ، بغداد ، العدد ■) ، برقم ٦٦ مـ
تحريفها الى " فريدة البحتري " .

وكذلك ذكرها د. محمود فجال برقم ١٤٠/ ، مع أنها جزء من
" الفرائد وشرحها " لابن كمال ، كما هو ظاهر .

٢٥ - لائحة في تفسير ابن كمال لقوله تعالى (فلا تظلم نفس شيئا) .

ذكرها د. محمود فجال برقم ١٧٤/ وأشار الى وجود نسخة لها
في ينى جامع برقم ٣٩/١١٨٠ (١٤١ ب) ١٠

٢٦ - اللوائح الحديثية

ذكرها جميل بك (٢٢٥/١) .

وفي مكتبة أسعد أفندي نسخة (برقم ٣٦٥٢) (٨١ ب - ٨٥ ب)
اطلعت عليها فوجدت أنها جزء من " رسالة الفرائد (= الفرائد
الكمالية " ، المطبوعة ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول،
١٣١٦ هـ .

٢٧ - المسائل الست من المسائل العشر لمولانا جلال الدواني

ذكرها بروكلمان برقم ١٠٥ ونص على وجود نسخة في فيينا
١٠/١٧٩١ .

٢٨ - مطارح الدوارين لكشف أحوال الراقصين

ومنها نسخة في برلين برقم ٣٣٨٦ .

ذكر حاجي خليفة في الكشف (٨٦٤/١) أنه شرح لرسالة ابن
كمال باشا " ر . في تحقيق الحق وإبطال رأى الصوفية في الرقص

والدوران " .

أولها : " الحمد لله الذى جعل العلماء ضياء للناس "

ولم يذكر مؤلفه .

نسبها د. محمود فجال (برقم / ١٧٩) الى ابن كمال باشا ،

وكذلك الأستاذ لطفى السيد صالح قنديل فى " ابن كمال باشا رسائله .

البلاغية دراسة وتحقيق " ص ٧٢ .

٢٩ - مفرجة الكروب (بالصلاة على النبى المحب المحبوب)

ذكرها عصمت پارمق سز أوغلى ضمن رسائل ابن كمال المطبوعة

فى الموسوعة الاسلامية (بالتركية) ٥٦٤/٥ ، ونص على أنها طبعت

فى استانبول ، عام ١٢٦٨ هـ . (١ - ١٨ ص) .

وعندى عنها صورة ، وهى لأحمد بن سليمان الخالدى ، حيث

يقول فى مقدمتها : " وبعد : فيقول العبد الفقير الى مولاه

البدى ، أحمد بن سليمان الخالدى النقشبندى ، أن بعض الاولياء ... " .

٣٠ - الناسخ والمنسوخ

نسبة الى ابن كمال باشا الدكتور محمود فجال (برقم / ١٣٠)

اعتمادا على ماورد فى فهرس مكتبة الحرم المكى الشريف حيث

إن فيها نسخة منه برقم ٢٥/١٥٠ منسوبا الى ابن الكمال .

وهو لأبى القاسم هبة الله بن سلام بن نصر بن على المفسر

البغدادى ، كما هو مصرح فى المقدمة .

٣١ - نزاع الحكماء والمعتزلة بالأشاعة - كذا -

ذكره بهذا العنوان البغدادى فى هدية العارفين (١٤٢/١) .

فان كان قصده منه " رسالة الاختلاف بين الأشاعرة والماتريدية " فهو مسلم ، وليس فى العنوان ما يدل على ذلك ، وأما الكتاب بهذا العنوان فهو ، لمسجى زاده .

٣٢ - النوادر اللطائف فى تفسير الآيات التى احتوت على النكت والظرائف: نسبها بروكلمان (برقم ١٧) الى ابن كمال باشا ، ونص على وجود نسخة فى دار الكتب المصرية (٥٥/١) ، فعند مراجعتى لفهرس المكتبة وجدت فى المجلد والصفحة المحال اليها كتاب " لطائف الإشارات فى التفسير " للإمام القشيرى .

هذا ، وقد ذكر إسماعيل باشا فى هدية العارفين (١٩١/١) - كتابا بعنوان " النوادر اللطائف فى تفسير الآيات التى احتوت على النكت والظرائف " - ونص على أنها باللغة التركية ، وأنها مطبوعة - وهو لكمال باشا الوزير (أحمد كمال باشا الوزير) ت ١٣٠٤ هـ .

فيظهر اذا أن بروكلمان أخطأ فى نسبة الكتاب الى صاحبنا ابن كمال باشا ، كما أخطأ فى الاحالة الى فهرس الدار . . .

عمر راد

الصدر
وراد

حاشية على التلويح
لابن كمال بخطه

حاشية المولى المفتي ابن
كالاياق على التلويح
خط المؤلف المرقم

هذا هو الذي سلكه الفقير ذو القلب الكبير
في سبيل الله تعالى
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



SÜLEYMANİYE G. KÜTÜPHANESİ

Kısmı .

Kitap 71

Kayıt No.

Kayıt No.

163

الحمد لله الكريم الوهاب والصلوة على سيدنا محمد الذي طاب خيره من انزل عليه الحكمة وفصل الخطاب
على الراسخين من الاحقاف والاعقاب بعد فقد وقف هذا الكتاب العبد الفقير الى رحمة ربه التوا
سعودي المرحوم شيخ الاسلام مؤيد بن محمد اسعدهما ربهما يوم انعم عليهما بجزيل الثواب
امنهما من العقاب على طلائع العلماء في جامع يا صوفية بنظر طائر لا يعوم الارض قوسى

وهو في الدنيا اسم يكتب خالف

المشهور وهو ابن الكوفي صديق عيني

الحج سمي بالمفصول مبالغة واحتراف

انہ فعال فی المفعول کا لفظ سے ذکر ہے

من البيض ومن ثم قال ثم عبر عن المنظوم عتار

فصل ان یکتب لانه مما یکتب اراد به یکتو

اطلاق الكتاب على المنفوخ بعد عتب

البوف علم المنقوش ونقصه عنه ما قد

النظام وهو قول الراغب تفسير الكتاب و

المكتوب في المتن رف اسم للمكتوب في المتن

ثابتة وقد سعى به عن المظلوم عنانة قبل

لیکن یہ مالک کتاب ہے انہی وعلم القول المذكور

الكتبة في هذه الاسماء هي ثمنها الصمدية

الکتاب سے مراد الاسماء و الکثیر ہا لصواب و
البرق ضو کا مکتبہ و لکھنؤ عہدہ اقبال

لا يبيع طعنى مكتوب وللثنية على هذا قال
 حذركم يا بني

المملوك ولم يعمل مفعلي المكنون ومن وسم ان فمنا

مَقِيلِ الثَّقَلِ فَقَدْ وَفَّقَ الْمُسْتَفْتَى فِي الْمَقْصِدِ

قیدہ اخراجاً برائے کتب الالہیہ

100

منبر

1502

11/11/11

11/27/55

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)

نماذج من خط الامام ابن كمال بن

نماذج من خط الامام ابن کمال باشا

من عمل في

القرآن صارا صراطا مطلقا المقروء
 ثم شاع استعماله في المقروء المعين
 وصار من الاعلام الفاظية لم ولم يجر
 استعماله في الجمع حتى يتصور صورة
 الغلبة والجمع المعين فنقل بطريق
 الغلبة لم يكن الا من المعنى المذكور واما جمع
 نقله مطلقا فيجوز من كل واحد من
 والبراجم فنقل من معنى الجمع لانه هو
 الدارج في جميع تصاريفه واذا كان
 اكثر في لان كلامه قد نقله مطلقا لا
 ونقل بطريق الغلبة ومن غفل عن هذه
 الملاحظة قال اخذ هذه نقدر من معنى
 الغزاة * واسترجع ذلك فان اخذنا
 من معنى الجمع كما في كل من كل من حيث
 وان كفى معتقدا لانه يجمع التماما

صحة

والله انما انما صير معنى المنز والرى
 وهو قول فطرب ومذهبهما
 انما يشق غير مرموز وهم فرقان
 اخذ بها قالوا انما ما خور من قرن
 والاخرى قالوا انما ما خور من القرن
 وبه اخذ الغزاة وقد عرفت ان
 قول انما في غير مستحق مجازا
 فوال فيه شبهة ومن رام التفصيل
 فليرجع الى شرح الكشاف الى يرد
 اقول انما حصي ههنا المعنى المنز
 كور بالبيان ولم يتعرض لمعنى الجمع
 مع انما كجئنا لك المعنى ايضا وقد
 حصي بالركبة بشرح الكشاف لان
 الكلام ههنا في نقل بطريق الغلبة
 وذلك مخصوص بهذا المعنى فان

القرآن

نماذج من خط وتوقيع ابن كمال باشا (الجواب على الفتوى)

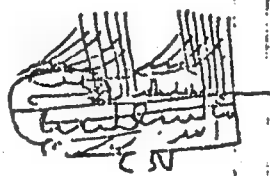
۳۴۹

دیگر

فخر فوج ادلویب اندک سوار و از سواران قریب از بدو فرجه
ایلی جمله فرجه و بابا سواران از سواران و سواران و سواران
قسمت سواران و سواران و سواران
الحمد

انکه نداشت که سرده حصه جلد
اگر التیاسه از اول ده طوقه الوی قلات
اولا و قلات از سواران و سواران و سواران
دکله و اولاد و سواران و سواران و سواران
اولاد و سواران و سواران و سواران
الحمد

دیگر



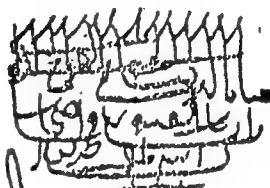
ایلی و سواران و سواران و سواران
نید چنگلند و سواران و سواران و سواران
بی بی و سواران و سواران و سواران
ایلی و سواران و سواران و سواران
الحمد

اولاد
احمد

الجواب على الفتوى بخط ابن كمال باشا ، وعليه توقعيه

۲۵۳

دیکر



باب اول

يد او غلجوت بدبغده ارباب و افي وروب عروك قزنده نام
دايلم رنده ازبان اسباب عروده اولش ايكس قزنده
راغت اولش ايد شفق اسباب و افي بنه البه شعرا
دل اسباب و افي زید که او غلجوت اولر بوقا که کندن بانشدن
يزمکه باياشکن نم اولر سان سورن سار

افه هر

له اتم

الموه

او غلنگر اولر که اسباب و افي

زید او بنه نمیکه اید کندن

عروده و کندن

۵۵۵

احمد

• لتوا خانه مال ده •

محرر:

بسم الله الرحمن الرحيم
 فرائض
 صحت خروج اولاد به آنه مساواته بر ار قرضه شما و بابا اینها آفید
 او عولان را قرضه فستنت ماله برست لاله

الحمد
 انه ستم نكته فتم نكته كبري
 قالوا اولاد و عولان كبري
 بل كبري لادام والا صحت
 فتم نكته اولاد كبري
 الحمد

• لتراحة مال ده •

بالادى لتراوى شرطه لك امضا ايله جواب اسلى مشار اليك خط دستيدور •

الجواب على الفتوى بخط ابن كمال باشا، تحت توقيعه

من كتاب " علميه سالنامسى "

البَابُ الثَّانِي

الالهيات

- الفصل الاول : معرفة الله تعالى .
- الفصل الثاني : وحدانية الله تعالى .
- الفصل الثالث : صفات الله تعالى .
- الفصل الرابع : أفعال الله تعالى .

تمهيد : —————

الإلهيات : جمع إلهية . وإله

من إله بمعنى : عبد ، فعال بمعنى مفعول ، — مثل كتاب بمعنى مكتوب — لأنه مألوه أى معبود .

ويجمع الإله على الآلهة (١) .

وإذا أطلق لفظ الإله فالمقصود هو " الله " عز وجل ، مع أنه وضع فى الأصل لكل معبود ، بحق أو باطل ، لكن غلب " ال " على المعبود بحق (٢) .

ويرى العلامة ابن كمال باشا أنه " اسم جنس وضع لكل معبود ، بحق أو باطل " ثم غلب منكر على المعبود بحق وقد دل على ذلك ، أى على غلبته منكر كلمة التوحيد (٣) ، ثم اختص بذاته تعالى بعد حذف الهمزة ، وتعويض التعريف عنها ، ويدل على هذا أيضا كلمة التوحيد (٤) .

والإلهيات اصطلاح أطلقه علماء العقيدة على " المباحث المتعلقة بذات الله تعالى ، وتنزيهاته ، وصفاته ، وما يجوز عليه ، وما لا يجوز ، وأفعاله ، وأسمائه (٥) " .

وفسرها العلامة ابن كمال باشا بـ " المسائل المنسوبة الى الإله ، وهو

(١) ابن المنصور : لسان العرب ١٣ / ٤٦٧ ؛ الفيومى : المصباح المنير ١٩ - ٢٠ ؛

الفيروز آبادى : القاموس ٤ / ٢٨٢ .

(٢) ابن المنصور : لسان العرب ١٣ / ٤٦٩ . قال ابن تيمية فى درء التعارض ٩ / ٣٧٧ :

" والاله هو الذى يستحق أن تأله القلوب بالحب والتعظيم ، والإجلال والإكرام " .

والخوف والرجاء ، فهو بمعنى المألوه وهو المعبود الذى يستحق أن يكون كذلك " .

(٣) " ان المراد بالمنكر فى كلمة التوحيد هو المعبود بالحق ، فمعناها : لا فرد من أفراد

المعبود بالحق الا ذلك المعبود بالحق " . (أبو السعود : تفسيره ١ / ١١) .

(٤) ابن كمال باشا : تفسيره ١ / ٥٦ (الحرم المكى) .

(٥) التفتازانى : شرح المقاصد ٤ / ١٦ .

الفرد الواجب « المعبود بحق » (١) .

ولقد تناولت في هذا الباب المباحث التالية في فصول أربعة :

• الفصل الأول : معرفة الله تعالى .

• الفصل الثاني : وحدانية الله تعالى .

• الفصل الثالث : صفات الله تعالى .

• الفصل الرابع : أفعال الله تعالى ، وفيه مباحث ..

وسأعرض في كل فصل من هذه الفصول رأي العلامة ابن كمال
باشا على حدة ، ثم أتبعه بنقد ما يستحق النقد منه ، في ضوء عقيدة
السلف ، وأبين مدى قرينه أو بعده من هذه العقيدة « عقيدة
أهل السنة والجماعة » . . .

(١) ابن كمال باشا : حاشية على إلهيات المواقف / ١ ب .

الفصل الأول

معرفة الله تعالى

- أ - معرفة الله .
ب - جهود الله .

أ - معرفة الله تعالى

إن المراد من معرفته تعالى هي معرفة وجوده تعالى ، ووجوب وجوده لذاته ، وصفاته الكمالية الثبوتية والسلبية ، وليس المراد بمعرفته معرفة حقيقة ذاته تعالى ، فإن هذه المعرفة ليست ممكنة لا حد من البشر بدليل عدم حصولها لأكمل الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (١) .

ذهب العلامة ابن كمال باشا الى أنه يجب على الناس معرفة الله تعالى وتوحيده وعدم الإشراك به ، لأن الله تعالى قد منحهم العقل ، فيمكنهم به إدراك وجوده تعالى .

يقول : " أول فرض يلزم العاقل أن يؤمن بالله تعالى ويعرفه ويوحده ولا يشرك به شيئاً .

ولا يعذر في الجهل بخالقه لما يرى من خلق نفسه وسائر خلقه ربه (٢) .

وكل واحد منا يدرك بفطرته أنه لم يكن موجوداً ثم وجد ، ويرى العالم من حوله من السماوات والأرض وما بينهما ، فيدرك بعقله أنه لا بد له من خالق ومدبر . ولذلك يقول : " لو لم يبعث - الله تعالى - رسولا لوجب على الخلق معرفته بعقولهم (٣) .

(١) الشيخ كمال هاشم نجا : مذكراته في العقيدة لطلاب الدراسات العليا بجامعة الملك عبد العزيز عام ١٤٠٢ هـ . . . وكذلك : البياضي : إشارات المرام ص ٧٥ . ١٠٠ ، ١٠٢ ؛ وابن كمال باشا : تفسيره ٥١٨ ب ؛ السفاريني : لوايح الأنوار ١١٣/١ .

(٢) ابن كمال باشا : ر . في بيان عقيدة أهل السنة ١٩٢ ب . انظر كذلك : رسالة المنيرة ص ٥ ؛ وإشارات لطيفة ١٩١ ب .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة للاختلاف بين الأشاعرة والماتريدية ص ٥٩ . وهذا القول والذي قبله منقول عن الإمام أبي حنيفة رحمه الله . انظر : إشارات المرام للبياضى ٧٥ ، والمسائرة مع المسامرة لابن الهمام ص ١٥٧ .

فمعرفة وجوده تعالى ووحدته واتصافه بما يليق به من الصفات الكمالية وكونه محدثا للعالم لا تتوقف على إرسال الرسل ، وإنزال الوحي عليهم . ولذا يرى أنه لا يكون لأحد عذر في الجهل بخالقه . يقول مؤكدا هذا المعنى :

" واعلم أن من لم يبلغه الوحي " وهو عاقل بالغ ، ولم يعرف الله تعالى ، هل هو يكون معذورا عندنا ، أم لا ؟

لا يكون عندنا معذورا ، فيجب عليه أن يستدل بعقله بأن للعالم صانعا .
(١) كما استدل به أصحاب الكهف ، حيث (قالوا : رب السموات والأرض) .

وكان إبراهيم عليه السلام لما (رأى الشمس بازغة قال : هذا ربي " هذا أكبر " فلما أفلت قال : يا قوم انى برىء مما تشركون) .
(٢)

وقالت الأشعرية : انه يكون معذورا " ولا يجب عليه أن يستدل بعقله " لقوله تعالى " وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا " (٣) . ١ هـ (٤) .

اذ لا يجب إيمان ولا يحرم كفر قبل البعثة (٥) .

وأجاب ابن كمال باشا عن دليل الأشاعرة بقوله :

" الجمهور على أن هذا في حكم الدنيا خاصة . وقالت فرقة : إنه في حكم الدنيا والآخرة ، ذكره القرطبي (٦) . وعلى كلا التقديرين لادلالة فيه على أنه لا وجوب قبل الشرع .

أما على الأول فظاهر .

(١) الكهف / ١٤ = (٢) الأنعام / ٧٨ . (٣) الإسراء / ١٥ .

(٤) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ١٤ ، ورسالة الاختلاف بين الأشاعرة والماتريدية / ١٥٩ .

(٥) ابن الهمام : المسيرة مع المسامرة ١٦٠ ، على القارى : شرح الفقه الأكبر ١٥٧ -

١٥٨ ، البياضى : إشارات العرام من عبارات الامام / ٧٩ .

(٦) القرطبي : هو الامام المفسر أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح

الانصارى الخزرجى الأندلسى ت ٦٧١ هـ ، أحد أئمة المالكية . وله : الجامع

لأحكام القرآن . التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة ، الأسنى فى شرح

أسماء الله الحسنى . (الزركلى : الأعلام ٥ / ٢٢٢) .

وأما على الثانى : فلأنه لا يلزم من تعليق مجموع الحكمين على البعثة تعليق كل منهما عليها ، وإنما نفى الكينونة دون البعث . لأن المراد الإخبار عن عادة تعالى ، لا الوعد ، فعدم العذاب مقطوع به على وقت البعثة . وكلمة " حتى " لبيان غاية الأمر من عن العذاب ، لا لبيان عدم العذاب ، حتى يتعين العذاب عند البعثة . ولما ذكر تعالى أنه لا يعذب أحدا حتى يبعث إليه رسولا ، بين بعد ذلك علة اهلاكهم بعد البعثة ، وهى مخالفة أمر المبعوث إليهم " (١) .

وهذا الذى ذهب إليه ابن كمال باشا من أن معرفة الله تعالى يمكن أن يدرك وجوبها العقل هو رأى الامام أبى حنيفة ورأى فريق من الحنفية وهم عامة مشايخ سمرقند ، وعلى رأسهم الامام أبى منصور الماترى وكثير من العراقيين وهو أيضا قريب من رأى المعتزلة (٢) .

الا أن هناك فرقا دقيقا بين رأى الامام ابن كمال باشا ومن معه من أئمة الحنفية وبين رأى المعتزلة أشار إليه الامام نور الدين الصابونى (٣) حيث قال : " والفرق بين قولنا وقول المعتزلة انهم يقولون : إن العقل موجب بذاته ، كما يقولون : إن العبد موجد لأفعاله .

وعندنا : العقل معرّف للوجوب ، والموجب هو الله تعالى ، كما أن الرسول معرف للوجوب ، والموجب هو الله ، ولكن بواسطة الرسول ، فكذا

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٤١٤ / ب .

(٢) الكمال بن أبى شريف : المسامرة مع المسامرة ص ١٥٧ - ١٥٨ ، البياضى : إشارات المرام ص ٧٥ ، الآلوسى : روح المعانى ٣٩ / ١٥ ، البيجورى : تحفة المريد ٣٩٠ . وانظر فى رأى المعتزلة : القاضى عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ٤٢ - ٤٣ ، ٦٦ ، ٨٨ - ٨٩ .

(٣) هو أحمد بن محمود بن أبى بكر ، أبو محمد ، أحد علماء الحنفية الأعلام ببخارى ، وله مناظرات مع فخر الدين الرازى ، توفى ببخارى سنة ٥٨٠ هـ . وله : الكفاية فى الهداية ، ومختصرها : البداية فى أصول الدين ، والمنتقى من عصمة الأولياء . (اللكنوى : الفوائد البهية / ٤٢ ، البغدادي : هدية العارفين ٨٧ / ١) .

الهادى والموجب هو الله تعالى ، ولكن بواسطة العقل * (١) .

وقد أشار أيضا الى هذا الفرق الدقيق الامام أبو زهرة قائلًا (٢) :
 " وهو أن المعتزلة يرون أن معرفة الله تعالى واجبة بالعقل ، والماتريدية —
 ومنهم ابن كمال باشا — لا يقررون ذلك " بل هم يرون أن معرفة الله
 تعالى يمكن أن يدرك العقل وجوبها ، ولكن الوجوب لا يكون الا ممن
 تملك الايجاب ، وهو الله تعالى " .

والعلامة ابن كمال باشا نفسه أشار الى هذا الفرق بعد أن بين حسن
 الأفعال وقبحها الذاتيين عند المعتزلة بقوله : " ثم عند المعتزلة العقل حاكم
 بالحسن والقبح مطلقا) إما على الله تعالى " فلأن الأصلح واجب على
 الله تعالى بالعقل ٠٠٠ وإما على العباد ، فلأن العقل عندهم يوجب
 الأفعال عليهم ؛ يبيحها ويحرمها ، من غير أن يحكم الله تعالى فيها
 بشئ " من ذلك •

(وعند أهل السنة والجماعة : الحاكم بالحسن والقبح هو الله تعالى ،
 الا أن العقل قد يعرفهما بخلق الله تعالى العلم بهما) اما بلا كسب ،
 كحسن تصديق النبي عليه السلام ، وقبح الكذب الضار ، واما مع كسب " .
 كالحسن والقبح المستفادين بالنظر في الأدلة وترتيب المقدمات ، (وقد
 لا يعرفان الا بالشرع) كأكثر أحكام الشرع (عند الماتريدية) (٣) •

(١) نقل كلامه عبد العزيز البخارى فى كشف الأسرار على أصول فخر الاسلام البزدوى
 ٢٣٣/٤ . وقد أشار الى هذا الفرق كل من : صدر الشريعة المحبوى فى
 التوضيح على التنقيح ١٩٠/١ ؛ وابن قطلوبغا فى شرح المسامرة لابن الهمام
 ص ١٥٥ ؛ والكمال بن أبى شريف فى المسامرة على المسامرة ١٥٨ ؛ والامام على
 القارى فى شرح الفقه الأكبر ١٥٧ ؛ والبياضى فى إشارات المرام من عبارات
 الامام ٧٥ ؛ والبيجورى فى تحفة المريد ٣٠ — ٣١ ؛ وغيرهم ٠٠

(٢) تاريخ المذاهب الاسلامية ٢٠١/١ •

(٣) ابن كمال باشا : تخيير التنقيح وشرحه ص ١١٧ مع تصرف • وانظر أيضا : رسالة
 الاختلاف بين الأشاعرة والماتريدية ، له ص ٥٨ — ٥٩ •

ويقول أيضا فى معرض بيان الفرق بين مذهب المعتزلة والأشعرية
والماتريدية فى حكم الصبى العاقل ومن نشأ فى شاطئ الجبل : " إن العاقل إذا لم
تبلغه الدعوة وخطاب الشارع - أما لعدم ورود " أو لعدم وصوله إليه -
فهل يجب عليه بعض الأفعال ، ويحرم بعضها - بمعنى استحقاق
الثواب والعقاب فى الآخرة - أم لا ؟

عند المعتزلة : نعم " بناء على مسألة الحسن والقبح ، وعند الأشعرية :
لا ، إذ لا حكم للعقل ، ولا تعذيب قبل البعث .
(١)
(فالصبى العاقل " وشاطئ الجبل البالغ مكلفان بالإيمان ، حتى أن
لم يعتقدوا كفرا ولا إيمانا يعذبان .

وعند الأشعرية : يعذران " فلم يعتبروا كفر شاطئ الجبل " فيضمن
قاتله ، ولا إيمان الصبى (٢) .

والمذهب عند الماتريدية : التوسط بينهما ، إذ لا يمكن إبطال العقل
بالعقل ، ولا بالشرع " وهو مبنى عليه) أى على العقل " لأنه مبنى على
معرفة الله تعالى " والعلم بوجودانيته ، والعلم بأن المعجزة دالة على
النبوة ، وهذه الأمور لا تعرف شرعا ، بل عقلا دفعا للدور . (لكن
يتطرق الخطأ فى العقليات ، فهو ، أى العقل (وحده غير كاف) فيما
يحتاج الإنسان الى معرفته " وورد به أمر الشارع ، بل لابد من انضمام
شئ آخر : إما ارشاد ، أو تنبيه ، ليتوجه العقل الى الاستدلال ،
أو إدراك زمان يحصل له التجربة فيه ، فيعينه على الاستدلال .

(فالصبى العاقل لا يكلف بالإيمان) لعدم استيفاء مدة جعلها الله
تعالى علما لحصول التجارب ، وكمال العقل ، (ولكن يصح) الإيمان
(منه) اعتبارا لأصل العقل " ورعاية للتوسط " فجعل مجرد العقل كافيًا

(١) أى من نشأ على شاطئ الجبل ، ولم تبلغه الدعوة .

(٢) انظر : البخارى : كشف الأسرار ٤ / ٢٣٠ - ٢٣١ .

للصحة ، وشرط الانضمام المذكور للوجوب ، (والمرأة المراهقة ان غفلت
عن الاعتقاديْن) اعتقاد الايمان واعتقاد الكفر (لاتبين عن زوجها)
لانها لم تدرك المدة المذكورة ، فلم يجعل مجرد العقل كلفيا في
التوجه الى الاستدلال (وان كفرت تبين • وكذا) لا يكلف (الشاهق) في
الجبل (قبل مضي زمان يحصل فيه التجربة) (١) ، والتمكن من
الاستدلال ، (ويَعْدُه يَكْلِف) (٢) • •

وعلى هذا الوجه يحمل ما رواه العلامة ابن كمال باشا والأئمة عن
الامام أبي حنيفة وتبناه :
" ولا عذر لأحد في الجهل بخالفه ، لما يرى من خلق السماوات
والأرض وخلق نفسه وغيره " • •
" أي لا عذر له بعد الامهال ، لا لابتداء العقل " (٣).

وبهذا البيان يظهر جليا توسط ابن كمال باشا والماتريدي في الصبي
العاقل ومن نشأ في شاهق الجبل بين المعتزلة والأشاعرة ، حيث ان الأولى ذهبت
الى تكليفهما بالايمان لوجود ما يوجب الايمان في حقهما وهو العقل ،
وبذلك اعتمدوا على العقل كليا ومجدوه • واعتبروه موجبا بنفسه دون
الوحي • وتجاوزوا الحد بقولهم فيمن لم تبلغه الدعوة ، وغفل عن
اعتقاد الكفر والايمان انه من أهل النار •

وأما الثانية فلم يعتبروا العقل أصلا ، وأهدروه حيث أبطلوا إيمان
الصبي لعدم ورود الشرع في حقه ، وعدم اعتبار عقله • واعتبروا إيمانه
مثل إيمان صبي غير عاقل (٤) •

(١) حتى لو لم يعتقد إيماننا ولا كفرنا لم يكن من أهل النار ، ولو أقره صح إيمانه ، ولو
كفر كان في أهل النار • (من حاشية ابن كمال على شرح تخيير التنقيح ص ٢٥٦) •

(٢) ابن كمال باشا : تخيير التنقيح وشرحه ٢٥٥ - ٢٥٦ مع تصرف يسير • •

(٣) البخاري : كشف الأسرار ٤ / ٢٣٤ - ٢٣٥ •

(٤) انظر : البخاري : كشف الأسرار ٤ / ٢٣٠ - ٢٣١ •

وأما ابن كمال باشا والماتريديّة فانهم توسطوا فى القضيتين فقالوا : ان الصبى العاقل لا يكلف الايمان ، وان صح منه الأداء ، لأن الوجوب بالخطاب ، والخطاب ساقط عن الصبى بالنص . . .

وقالوا فيمن لم تبلغه الدعوة : " إنما لم يكلف بمجرد العقل ، وصار معذورا اذا لم يصادف مدة يتمكن فيها من التأمل والاستدلال بالآيات على معرفة الخالق ، بان يبلغ على شاطئ جبل ومات من ساعته . فأما اذا أعانته الله بالتجربة ، وأمهله لدرك العواقب لم يكن معذورا ، لأن الإمهال وإدراك مدة التأمل بمنزلة دعوة الرسل فى حق تنبيه القلب عن نوم الغفلة ، فلا يعذر بعد " (١) .

ثم إن مدة التجربة والاستدلال غير معين بوقت معلوم كما دل عليه قوله تعالى (أولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكر) (٢) ، " لأن لفظة (ما) عبارة عن مدة التذكر والاستدلال ، وإيهامها بلا بيان دليل على عدم تقديرها بمقدار معلوم للعباد ، فقد رمدت التذكر مفوض الى الله تعالى ، لتفاوت العقول " (٣) .

تعقيب على رأى ابن كمال باشا فى المعرفة :

اختلف الناس فى أصل المعرفة بالله عز وجل ، هل هى فطرية

ضرورية ، أم نظرية استدلالية ؟

لقد رأينا فيما تقدم ان العلامة ابن كمال باشا ذهب مع المعترضة

(١) البخارى : كشف الأسرار ٤ / ٢٣٤ .

(٢) فاطر / ٣٧ .

(٣) البياضى : إشارات المرام ٧٧ نقلا عن أبى زيد الدبوسى فى تقويم الأدلة . .

أنظر أيضا : البخارى : كشف الأسرار ٤ / ٢٣٥ ؛ التفتازانى : التلويح على

التوضيح ١٦٠ / ٢ - ١٦١ ؛ ابن أمير الحاج : التقرير والتحبير على تحرير ابن

الهمام ٩٠ / ٢ . .

والأشاعرة الى أنها نظرية استدلالية (١) ... ولكنه خالف الأشاعرة
فى ايجابهم النظر المؤدى الى المعرفة بالسمع ، وذهب مع المعتزلة
الى القول بأنه واجب بالعقل ، غير معتمد على السمع ، مع اختلاف
فيما بينه وبين المعتزلة فى نقطتين اثنتين ، فصلناهما هناك ...

وبذلك خالف العلامة ابن كمال باشا السلف فى أصل المسألة ،
لأنهم يرون أن الانسان مفطور على الاعتراف بخالقه عز وجل ، بل
كون " القلوب مفطورة على الاقرار به أعظم من كونها مفطورة على الاقرار
بغيره من المخلوقات " كما قالت الرسل فيما حكى الله عنهم (قالت
رسلهم أفى الله شك فاطر السموات والأرض) (٢) ... بل معرفته
مستقرة فى الفطر أعظم من معرفة كل معروف (٣) :

ويقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى فى تفسير قول الله
عز وجل (اقرأ باسم ربك الذى خلق) (٤) ، وقوله تعالى (اقرأ
وربك الأكرم) (٥) :

" ذكر فى الموضعين بالاضافة التى توجب التعريف ، وأنه معروف عند
المخاطبين ، اذ الرب تعالى معروف عند العبد بدون الاستدلال بكونه
خلق " وأن المخلوق مع أنه دليل ، وأنه يدل على الخالق " لكن هو
معروف فى الفطرة قبل هذا الاستدلال " ومعرفته فطرية ، مغروزة فى
الفطرة ، ضرورية ، بديهية ، أولية " (٦) ..

وقال بعض العلماء : يجب النظر فى حال دون حال " وعلى شخص
دون شخص ، فوجوبه من العوارض التى تجب على بعض الناس فى بعض

(١) ابن تيمية : درء التعارض ٣٥٢/٧ - ٣٥٣ ؛ ٤٥٧ - ٤٥٨ .

(٢) ابراهيم / ١٠ .

(٣) ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٧ ؛ انظر أيضا : ابن تيمية : درء

تعارض العقل والنقل ١٣٥/٣ .

(٤) العلق / ١ . (٥) العلق / ٣ . (٦) مجموع الفتاوى ٣٢٤/١٦ .

الأحوال ، لامن اللوازم العامة ، فيقال : كل علم واجب ، ولم يحصل
الابالنظر ، وجب فيه النظر ، وأما اذا حصل ضرورة ، أو حصل العلم
بدون النظر ، أو لم يكن العلم واجبا ، لم يكن النظر فيه واجبا .

وذكر شيخ الاسلام ابن تيمية هذا الكلام وقال : " ان هذا أعَدل
الأقوال ، وكلام الأئمة والسلف إنما يدل عليه " (١) .

فمعرفة الله تعالى فطرية ، وذلك بالنسبة لمن سلمت فطرته ، ولم
يطرأ عليها ما يفسدها ، فاذا فسدت الفطرة عند بعض الناس بما يثار
من تشكيكات وأباطيل ، صارت معرفة الله نظرية ، في حاجة إلى
النظر ، والاستدلال (٢) .

ثم ان الأدلة على وجود الله تعالى كثيرة ، فلا يتعلق الاقرار بالخالق
بنظر خاص (٣) .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : " بل قد تحصل ضرورة ، فتصفية
النفس ورياضتها من أعظم الأسباب في حصول المعرفة الضرورية . . .
فيجب النظر لما طرأ على الفطرة من الفساد . فان كون هذا
العالم لا بد له من صانع ، وخالق ، ومدبر ، فهذا ضروري ، فكونه
لا يعرف هذا الا بطريق النظر ، فيه نظر ، وأي نظر ، بل هو معلوم
عقلا ، وواجب عقلا ، وقد أركزه الله تعالى في فطرة مخلوقاته ، متحركها
وساكنتها ، ناطقها وصامتها ، حيواناتها وجماداتها " (٤) .

(١) مجموعة الرسائل الكبرى ٢/٣٤٧ - ٣٤٨ ؛ انظر أيضا : درء تعارض العقل
والنقل ٨/٨ .

(٢) انظر : ابن تيمية : مجموعة الرسائل الكبرى ٢/٣٤٥ - ٣٤٦ .

(٣) انظر : مذكرات شيخنا كمال هاشم نجا في العقيدة ، وكذلك : ابن تيمية : درء
التعارض ٣/٧٢ ، ٣٣٣ .

(٤) ابن تيمية : مجموعة الرسائل الكبرى ٢/٣٤١ .

ومن المعلوم بالاضطرار من دين الرسول صلى الله عليه وسلم أنه لم يوجب هذا النظر على الأمة ، ولا أمرهم به ، بل ولا سلكه هو ، ولا أحد من سلف الأمة فى تحصيل هذه المعرفة ، ولو كان النظر واجبا لكان أول ما يجب على الرسل دعوة قومهم اليه ، وهذا مما علم فساده من دين الاسلام (١) .

إن أول واجب على المكلف هو التوحيد ، وهو أول دعوة دعت اليه الرسل ، ونزلت به الكتب . .

ولقد أخبر الله تعالى عن كل من الرسل مثل نوح ، وهود ، وصالح ، وشعيب وغيرهم - عليهم السلام - أنهم قالوا لقومهم : (اعبدوا الله ما لكم من إله غيره) (٢) . . وقال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا إله الا أنا فاعبدون) (٣) .

وقال صلى الله عليه وسلم : " أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله " (٤) . . ولهذا كان الصحيح أن أول واجب يجب على المكلف : شهادة أن لا إله الا الله ، لا النظر (٥) ، ولا القصد الى النظر (٦) ، ولا الشك (٧) ، كما هى أقوال لأرباب

(١) انظر : ابن تيمية : مجموعة الرسائل الكبرى ٣٤٨/٢ ؛ ومجموع الفتاوى ٣٣٠/١٦ .

(٢) الاعراف/٥٩ ، ٦٥ ، ٧٣ ، ٨٥ . .

(٣) الانبياء/٢٥ .

(٤) جزء من الحديث الذى أخرجه أصحاب الكتب الستة . أخرجه البخارى (٤٩٧/١) .

فى كتاب (٨) الصلاة ، باب (٢٨) فضل استقبال القبلة برقم ٣٩٢ .

ومسلم (٥٣/١) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٨) الأمر بقتال الناس حتى يقولوا

لا إله الا الله محمد رسول الله ، رقم/٢٢ .

(٥) هو قول المعتزلة وأبى الحسن الأشعرى والباقلانى وغيرهم .

(٦) وهو رأى ابن فورك وإمام الحرمين الجوينى من الأشاعرة .

(٧) وهو قول أبى الهذيل العلاف من المعتزلة (انظر فى ذلك : القاضى عبد الجبار : =

الكلام المذموم .

بل أئمة السلف كلهم متفقون على أن أول ما يؤمر به العبد الشهادتان ومتفقون على أن من فعل ذلك لا يؤمر بتجديده ذلك عقيب بلوغه (١) . . .

فالتوحيد أول ما يدخل به في الاسلام ، وآخر ما يخرج به من الدنيا ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة " (٢) . وهو أول واجب ، وآخر واجب (٣) .

بل هناك طوائف كثيرون من المتكلمين مثل أبي حامد الغزالي (٤) ، والشهرستاني (٥) ، وأبي القاسم الراغب الاصفهاني (٦) ، وكمال الدين ابن الأنباري (٧) ، وغيرهم يقولون : العلم بالصانع فطري ضروري (٨) .

يقول الامام ابن الأنباري النحوي في كتابه الداعي الى الاسلام في أصول علم الكلام (٩) : " ان العقول السليمة والفهوم المستقيمة تشهد

شرح الأصول الخمسة ص ٥٢ - ٥٦ ؛ الباقلاني : الانصاف / ٢٢ ؛ الجويني :

الارشاد ص ٣ ، الايجي : المواقف ٣٢ - ٣٣ ؛ ابن تيمية : مجموع الفتاوى ١٦ /

٣٣١ ؛ درء تعارض العقل والنقل ٧ / ٣٥٣ ، ٣٤٧ / ٣٠

(١) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٨ / ٨ ، ١١ .

(٢) أخرجه أبو داود (٤٨٦ / ٣) في كتاب (١٥) الجنائز ، باب (٢٠) في التلقين

والحاكم المستدرک ١ / ٣٥١ ، ٥٠٠ ، ووافقه الذهبي على تصحيحه . وأحمد

في المسند ٥ / ٢٣٣ ، ٢٤٧ .

(٣) انظر : ابن تيمية : منهاج السنة ٣ / ٨٧ (الطبعة القديمة) ؛ ابن أبي العز :

شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٤ - ٧٥ .

(٤) احياء علوم الدين ١ / ١٤٤ ؛ المسامرة على المسامرة ص ١٧ .

(٥) نهاية الإقدام ص ١٢٣ - ١٢٤ .

(٦) الذريعة الى مكارم الشريعة ١٩٩ - ٢٠٠ .

(٧) الداعي الى الاسلام في أصول علم الكلام ص ٢٠٠ - ٢٠١ .

(٨) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ١ / ٩٢ ؛ ٩ / ٤٤ . أنظر كذلك : القاسمي :

دلائل التوحيد ٢٢ - ٣٢ .

(٩) ٢٠٠ - ٢٠١ .

بضرورة فطرتها « ويديه فكرتها بوجود الصانع » ولهذا إنما تواردت
الملل والشرائع بمعرفة التوحيد ، لا بمعرفة وجود الصانع ، « أمرت أن أقاتل
الناس حتى يقولوا : لا اله الا الله » (١) ، فالدعوة إنما تواردت بمعرفة
توحيده ، لا بمعرفة وجوده ، (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) (٢)
(أفى الله شك) (٣) ، وانما وقع الخلاف فى نفى الشريك .

والحاصل أن « كل واحد من وحدانية الربوبية والإلهية - وإن كان
معلوماً بالفطرة الضرورية البديهية » وبالشرعية النبوية الإلهية - فهو
أيضاً معلوم بالأمثال المضروبة ، التى هى المقاييس العقلية » (٤) .

وأما قوله فيمن لم يبلغه الوحى ، وهو عاقل بالغ ، ولم يعرف
الله تعالى « من أنه غير معذور فى ذلك ، بل يجب عليه أن يستدل
بعقله ، ويصل الى معرفة خالق السماوات والأرض وخالقه . .

فقد جانب ابن كمال باشا الصواب فى قوله هذا . . .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : « فهذا فيه ثلاثة
أقوال للناس من أصحاب الأئمة المشهورين ، مالك « والشافعى « وأحمد ،
لهم الأقوال الثلاثة :

قيل : إنه يعذب فى النار من لم يؤمن « وإن لم يرسل اليه
رسول « لقيام الحجة عليه بالعقل . وهذا قول كثير ممن يقول بالحكم
العقلى من أهل الكلام والفقه ، من أصحاب أبى حنيفة « وغيرهم ،
وهو اختيار أبى الخطاب (٥) .

(١) سبق تخريجه قريباً - (٢) الزخرف/٨٧ - (٣) ابراهيم/١٠ .

(٤) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٣٧/٢ .

(٥) أبو الخطاب : محفوظ بن أحمد بن الحسن الكلوزانى « إمام الحنابلة فى عصره ،

ولد ببغداد سنة ٤٣٢ . وتوفى بها سنة ٥١٠ هـ . من كتبه « التمهيد » فى أصول

الفقه (ابن أبى يعلى : طبقات الحنابلة ٢/٢٥٨ ، ابن رجب : الذيل ١/١١٦ -

١٢٧ ، ابن العماد : شذرات الذهب ٤/٢٧ - ٢٨) .

وقيل : لاجبة عليه بالعقل ، بل يجوز أن يعذب من لم يقيم عليه حجة « لا بالشرع » ولا بالعقل ، وهذا قول من يجوز تعذيب أطفال الكفار ومجانينهم « وهذا قول كثير من أهل الكلام ، كالجهنم^(١) ، وكأبى الحسن الأشعري ، وأصحابه ، والقاضي أبي يعلى^(٢) ، وابن عقيل^(٣) ، وغيرهم .

والقول الثالث « وعليه السلف والأئمة : أنه لا يعذب الا من بلغته الرسالة » فلا يعذب الا من خالف الرسل ، كما دل عليه الكتاب والسنة^(٤) .

وقال قبل ذلك : " وهذا أصل لا بد من ثباته ، وهو أنه قد

(١) جهنم بن صفوان ، أبو محرز ، مولى بنى راسب ، من أهل خراسان « تتلمذ على الجعد بن درهم ، اتصل بمقاتل بن سليمان من المرجئة ، وكان كاتباً للحارث ابن سريج من زعماء خراسان » وخرج معه على الأمويين فقتل بمرور سنة ١٢٨ هـ . تميز بالقول بالجبر ، ونفى الصفات ، وبفناء الجنة والنار . (انظر عنه وآرائه : الأشعري : المقالات ٢٧٩ - ٢٨٠ وفهرس الأسماء منه ؛ الشهرستاني : الملل والنحل ٨٦/١ - ٨٨ ، القاسمى : تاريخ الجهمية والمعتزلة / ١٠ - ٥٠ « الزركلى : الأعلام ١٤١/٢) .

(٢) أبو يعلى : محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن الفراء ، من كبار الحنابلة ، وعالم عصره فى الأصول والفروع ، ولد سنة ٣٨٠ هـ وتوفى سنة ٤٥٨ (طبقات الحنابلة » لابنه ١٩٣/٢ - ٢٣٠ هـ ابن العماد : شذرات الذهب ٣٠٦/٣ - ٣٠٧ هـ ، الزركلى : الأعلام ٩٩/٦ - ١٠٠) .

(٣) ابن عقيل : على بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي ، أبو الوفاء ، من الحنابلة الذين خالفوا المذهب ، ولجأوا الى التأويل ، كابن الجوزي « ولد سنة ٤٣٦ هـ ، وتوفى سنة ٥١٣ هـ . وله كتاب الفنون الذى يزيد على أربعمئة مجلد ، قال الذهبى : لم يصنف فى الدنيا أكبر منه . (ابن رجب : ذيل طبقات الحنابلة ١٤٢/١ - ١٦٤ هـ ، ابن العماد : شذرات الذهب ٣٥/٤ - ٤٠ هـ ، الزركلى : الأعلام ٣١٣/٤) .

(٤) ابن تيمية : الجواب الصحيح ٣١١/١ - ٣١٢ هـ . وأما مسألة حصول المعرفة بالعقل أو بالشرع فقال بعد الإشارة الى نزاع الناس فيها : " وحقيقة المسألة : ان المعرفة منها ما يحصل بالعقل ، ومنها ما لا يعرف الا بالشرع . فالأقرار الفطرى : =

دلت النصوص على أن الله لا يعذب إلا من أرسل إليه رسولا ، تقوم به
الحجة .

قال تعالى (وكل انسان أئزماه طائره فى عنقه • ونخرج له يوم
القيامة كتابا يلقاه منشورا • اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا • من
اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر
أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) (١) .

وقال تعالى (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله
حجة بعد الرسل) (٢) .

وقال تعالى عن أهل النار (كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم
يأتكم نذير • قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من
شىء إن أنتم إلا فى ضلال كبير) (٣) .

وقال تعالى (وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا • حتى اذا جاءوها
فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم
آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا ، قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب
على الكافرين) (٤) .

رسل

وقال تعالى (يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم منكم يقصون عليكم
آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا ، قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة
الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) (٥) .

وقال تعالى (وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى أمها رسولا

كالاقرار الذى أخبر الله به عن الكفار ، قد يحصل بالعقل • كقوله تعالى (ولئن
سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) (لقمان / ٢٥) • • • (انظر : درء

التعارض ٧/ ٤٥٧ - ٤٥٨) .

(١) الاسراء / ١٣ - ١٥ • (٢) النساء / ١٦٥ • (٣) الملك / ٨ - ٩ •

(٤) الزمر / ٧١ • (٥) الأنعام / ١٣٠ •

يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلك القرى الا وأهلها ظالمون (١).

وقال تعالى (ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قد مت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا إلى قوله - فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى ، أو لم يكفروا بما أوتى موسى من قبل ، قالوا سحران تظاهرا ، وقالوا إنا بكل كافرون) (٢).

وقال تعالى (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير ، فقد جاءكم بشير ونذير ، والله على كل شيء قدير) (٣).

وإذا كان كذلك ، فمعلوم أن الحجة انما تقوم بالقرآن على من بلغه ، كقوله (لا نذكركم به ومن بلغ) (٤) ، فمن بلغه بعض القرآن دون بعض قامت عليه الحجة بما بلغه دون ما لم يبلغه (٥) ، فكيف فيمن لم يبلغه جميع نصوص الكتاب ، فهذا من باب أولى .

وفى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " وليس أحد أحب إليه العذر من الله ، من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل " .

وفى رواية : " ليس أحد أحب إليه المدح من الله " من أجل ذلك مدح نفسه ، وليس أحد أغير من الله ، من أجل ذلك حرم الفواحش (٦) " ومن لم تقم عليه الحجة فى الدنيا بالرسالة ، كالأطفال والمجانين وأهل الفترات " فهؤلاء فيهم أقوال " أظهرها ما جاءت به الآثار أنهم

(١) القصص / ٥٩ . (٢) القصص / ٤٧ - ٤٨ .

(٣) المائدة / ١٩ . (٤) الأنعام / ١٩ .

(٥) ابن تيمية : الجواب الصحيح لمن يدل دين المسيح ١ / ٣٠٩ - ٣١٠ .

(٦) أخرجه البخارى (٣٩٩ / ١٣) فى كتاب (٩٧) التوحيد " باب (٢٠) لاشخص

أغير من الله ، رقم / ٧٤١٦ .

ومسلم (٤ / ٢١١٣ - ٢١١٤) واللفظ له ، فى كتاب (٤٩) التوبة ، باب (٦)

غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش ، رقم / ٢٧٦٠ .

يُمْتَحَنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ فَيُعْثَبُ إِلَيْهِمْ مِنْ أَمْرِهِمْ بِطَاعَتِهِ ۖ فَمَنْ أَطَاعُوهُ
اسْتَحَقُّوا الثَّوَابَ ۖ وَامِنْ عَصَوْهُ اسْتَحَقُّوا الْعَذَابَ ۖ (١).

وبعد هذا البيان المفصل تبين أن الله عز وجل لا يعذب أحدا
إلا بعد قيام الحجة عليه بأرسال رسول ۖ والله سبحانه وتعالى أعلم ۖ

الفطرة : معناها ۖ ورأى ابن كمال باشا فيها :

الفطرة من فطر الشيء ۖ يفطره فطرا ۖ ۖ ۖ

ومادة " فطر " تأتي في اللغة بمعان عديدة : (٢)

منها : الشق ۖ وفي التنزيل قوله تعالى (إذا السماء انفطرت) (٣) أي
انشقت ۖ

ومنها : الابتداء والاختراع ۖ كما قال تعالى (الحمد لله فاطر السموات
والأرض) (٤) أي خالقهما ومبتدئهما (٥) ۖ وكما قال ابن عباس رضي الله
عنهما : " كنت لأدري ما (فاطر السموات والأرض) حتى أتاني أعرابي ۖ
يختصمان في بئر ۖ فقال أحدهما : أنا فطرتهما ۖ أنا بدأتها " (٦)

والفطرة أيضا : الخلقة ۖ أنشد ثعلب : (٧)

" هو عليك ! فقد نال الغنى رجل في فطرة الكلب ۖ لا بالدين

(١) ابن تيمية : الجواب الصحيح ٣١٢/١ ، وكذلك : درء تعارض العقل والنقل

٣٩٩/٨ - ٤٣٦ ، ٤٠١ - ٤٣٧ ۖ

(٢) انظر : الجوهري : الصحاح ٧٨١/٢ ؛ ابن منظور : لسان العرب ٥٥٠/٥ - ٥٦

(مادة فطر) ۖ

(٣) الانفطار ١/ ۖ انظر : مختصر تفسير ابن كثير ٦١٠/٣ ۖ

(٤) فاطر ١/ ۖ (٥) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن ٣١٩/١٤ ۖ

(٦) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم ٥١٩/٦ ، ابن عبد البر : تجريد التمهيد ص ٣٠٠ ،

الجوهري : الصحاح ٧٨١/٢ ۖ

(٧) ابن منظور : لسان العرب ٥٦/٥ ۖ

والحسب " أى فى خلقه الكلب .

فأصل كلمة " فطر " يدور معناه حول التشقق ، والابتداء ، والخلق ،
والمعنيان الآخران يناسبان المعنى الاصطلاحي .

والفطرة فى اصطلاح العلماء هى : الاسلام ، دين الله تعالى ،
وهو المختار الصحيح من بين معانيها العديدة .

ولقد اختلف العلماء فى معنى الفطرة ، وخاصة فى التى وردت فى
القرآن الكريم ، وحديث أبى هريرة رضى الله عنه .

عرف ابن كمال باشا الفطرة فى تعريفاته (١) : " بالجملة المهيئة
لقبول الدين " .

وكذلك نراه يؤكد رأيه فى هذا المعنى فى تفسير لقوله تعالى (فأقم
وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق
الله . . .) (٢) حيث قال : " ففيه دلالة على أن المراد من الفطرة :
الخلق ، أى الحالة التى جبلوا عليها من قبولهم للتوحيد ودين
الاسلام ، وتمكنهم من إدراكه بحيث لو خلوا وما جبلوا عليه لما اختاروا
عليه ديناً آخر ، وشهدت عقولهم الفطرية به ، ومن غوى منهم فباغوا
شياطين الانس والجن ، وقد أفصح عن هذا قوله عليه السلام " كل
عبادى خلقت حنفاً ، فاجتالتهم الشياطين عن دينهم ، وأمروهم أن
يشركوا بى " (٣) ، وقوله عليه السلام " كل مولود يولد على الفطرة ،
حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه أو ينصرانه " (٤) .

(١) ذكره المناوى عن ابن كمال فى التوقيف ص ٥٦٠ .

(٢) السورم / ٣٠ .

(٣) أخرجه مسلم (٤/ ٢١٩٧-٢١٩٨) فى كتاب (٥١) الجنة وصفة نعيمها وأهلها ،

باب (١٦) الصفات التى يعرف بها فى الدنيا أهل الجنة ، رقم ٢٨٦٥ . بلفظ :

" إني خلقت عبادى حنفاً ، وإنهم اتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم ، وحمرت عليهم ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطاناً " .

(٤) أخرجه البخارى (٣/ ٢٤٥-٢٤٦) فى كتاب (٢٣) الجنائز ، باب (٩٢) ما قيل =

ويجوز أن يراد بالفطرة : دين الاسلام (١) .

والذى ذهب اليه ابن كمال باشا فى معنى الفطرة هو رأى الإمامين ابن عبد البر والقرطبي من المالكية ونسباه الى أهل الفقه والنظر (٢) .
وصريح من عبارة ابن كمال باشا أنه لم يرد بهذا القول " أنهم خلقوا خالين من المعرفة والانكار ، من غير أن تكون الفطرة تقتضى واحدا منهما ، بل يكون القلب كاللوح الذى يقبل كتابة الايمان وكتابة الكفر ، وليس هو لأحدهما أقبل منه للآخر " (٣) .

وانما مراده أنهم ولدوا على الفطرة السليمة ، التى لو تركت مع صحتها لاختارت المعرفة على الانكار ، والايمان على الكفر ، ولكن بما عرض من الفساد خرجت عن هذه الفطرة فانه يقول : فى الفطرة قوة تميل بها الى المعرفة والايمان (٤) .

ويُرد على تفسير ابن كمال باشا الخلقة بهذا المعنى أن " هذه الفطرة التى فيها هذه القوة والقبول والاستعداد والصلاحية " هل هى كافية فى حصول المعرفة ، أو تقف المعرفة على أدلة يتعلمها من خارج ؟

فى أولاد المشركين ، رقم ١٣٨٥ وهو فى عدة مواضع من صحيح البخارى ومسلم وكتب السنة . ومسلم (٤/ ٢٠٤٧) فى كتاب (٤٦) القدر ، باب (٦) معنى كل مولود يولد على الفطرة ، رقم ٢٦٥٨ .

(١) ابن كمال باشا : تفسيره : ٥٥٥ ب - ٥٥٦ أ .

(٢) ابن عبد البر : تجريد التمهيد ٢٩٦ ، ابن تيمية : درء التعارض ٨/ ٤٤٢ - ٤٤٤ ،

ومجموعة الرسائل الكبرى ٢/ ٣٣٤ - ٣٣٥ ، ابن القيم : شفاء العليل ٢٨٩ .

(٣) ابن تيمية : درء التعارض ٨/ ٤٤٤ .

(٤) انظر : ابن تيمية : درء التعارض ٨/ ٤٤٥ .

فان كانت المعرفة تقف على أدلة يتعلمها من خارج ، أمكن أن توجد تارة وتعدم أخرى . ثم ذلك السبب الخارج يمتنع أن يكون موجبا للمعرفة بنفسه ، بل غايته أن يكون معرفا ومذكرا ، فعند ذلك ان وجب حصول المعرفة ، كانت المعرفة واجبة الحصول عند وجود تلك الأسباب ، والا فلا ، وحينئذ فلا فرق بين الايمان والكفر ، والمعرفة والانكار ، انما فيها قوة قابلة لكل منهما واستعداد له ، لكن يتوقف على المؤثر الفاعل من خارج * (١) .

ويقال كذلك إن " المعرفة والإيمان بالنسبة اليها ممكن بلا ريب " فاما أن تكون هي موجبة مستلزمة له ، واما أن يكون ممكنا بالنسبة اليها ، ليس بواجب لازم بها ، فان كان الثانى ، لم يكن فرق بين الكفر والايمان ، اذ كلاهما ممكن بالنسبة اليها . فتبين أن المعرفة لازمة واجبة لها ، الا أن يعارضها معارض ...

فان لم تكن الفطرة مقتضية للاسلام ، صار نسبتها الى ذلك كسبة التهويد والتنصير الى التمجيس ، فوجب أن تذكر كما ذكر ذلك ... فتبين أن فيها قوة موجبة لحب الله ، والذل له ، واخلاص الدين له ، وأنها موجبة لمقتضاها اذا سلمت من المعارض * (٢) .

ويُرد على تفسير ابن كمال بلاشا الفطرة كذلك أن مجرد خلق الطفل على حالة تمكنه من معرفة ربه اذا بلغ ، لا يقتضى أن يكون حنيفا ، ولا على الملة (٣) ، ولا يحتاج أن يذكر بعده تغيير الأبوين للفطرة ، ولأن يسأل

(١) ابن تيمية : درء التعارض ٨/ ٤٤٦ .

(٢) ابن تيمية : درء التعارض ٨/ ٤٤٧ - ٤٤٩ .

(٣) كما جاء فى بعض الروايات " ما من مولود يولد الا وهو على الفطرة " انظر : صحيح

مسلم (٤ / ٢٠٤٨) كتاب (٤٦) القدر ، باب (٦) معنى كل مولود يولد على

الفطرة ، يلى حديث رقم ٢٦٥٨ .

الرسول صلى الله عليه وسلم عن مات صغيراً - كما ورد فى بعض طرق الحديث (١) - ، بل هذه القدرة ، وهذا التمكن موجود عند كل أحد لا يتغير ، بل هو عند الكافر المشرك ، وعند الكبير الكافر ، أكمل منه عند الصغير ، فلا بد أن يكون المراد بالفطرة القدرة الكاملة مع الإرادة التامة .

والتي تستلزم وجود المقدور ، وهو الايمان والاسلام (٢) .

الفطرة هى الاسلام عند السلف :

المراد بالفطرة هى الاسلام ، وهو أشهر الأقوال وأصحها ، وهو المعروف عند عامة السلف وأهل التأويل (٣) .

وهو أيضاً ما ذكره ابن كمال باشا بصيغة التجويز فى تفسير الآية كما سبق ذكره . . . وهو الذى ذكره كذلك فى تفسير قوله تعالى (صبغة الله) (٤) حيث قال : " أى صبغنا الله تعالى بالايمان الفطرى صبغته ، وهى فطرة الله التى فطر الناس عليها ، فانها حليقة الانسان ، كما أن المصبغة حليقة المصبوغ " (٥) . .

وبذلك اتفق مع السلف فى تفسير هذه الآية ، واختلف عنهم

فى تفسير آية الروم ، السابق ذكرها .

(١) انظر : المرجع السابق .

(٢) انظر : ابن تيمية : درء التعارض ٨ / ٣٨٥ ، ابن القيم : شفاء العليل ٢٨٩ / ٢٨٩ .

(٣) انظر : ابن عبد البر : تجريد التمهيد ٢٩٧ ، ابن تيمية : مجموعة الرسائل الكبرى ٢ / ٣٣٣ ،

ودرء تعارض العقل والنقل ٨ / ٤١٠ ، ابن القيم : شفاء العليل ٢٨٥ وما بعدها . .

(٤) البقرة / ١٣٨ .

(٥) ابن كمال باشا : تفسيره ١ / ١٠٨ (الحرم المكى) .

واستدلوا على أن الفطرة المراد بها الاسلام بأدلة كثيرة منها :

١ - قوله تعالى (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون)^(١) .

قال الحافظ ابن كثير فى تفسيرها : فسدد وجهك ، واستمر على الدين الذى شرعه الله لك من الحنيفية ، ملة ابراهيم الذى هداك الله لها ، وكملها لك غاية الكمال . وأنت مع ذلك لازم فطرتك السليمة ، التى فطر الله الخلق عليها ، فانه تعالى فطر خلقه على معرفته وتوحيده . وأنه لا إله غيره^(٢) .

قوله (حنيفا) قال أبو عمر ابن عبد البر : " الحنيف فى كلام العرب : المستقيم المخلص ، ولا استقامة أكثر من الاسلام " (٣) .

وقال : " وقد روى عن الحسن قال : الحنيفية : حج البيت ، وهذا يدل على أنه أراد الاسلام ، وكذلك روى عن الضحاك والسدى : (حنفاء) قال : حجاجا ، وعن مجاهد : (حنفاء) : متبعين . . . وهذا كله يدل على أن الحنيفية : الاسلام " (٤) .

وقوله تعالى (لا تبديل لخلق الله) أى لدين الله ، وبذلك فسر كل من ابن عباس رضى الله عنهما ، والنخعى ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعكرمة ، وقتادة ، والضحاك ، وابن زيد رحمهم الله تعالى^(٥) .

وقوله تعالى (ذلك الدين القيم) قال الحافظ ابن كثير : " أى

(١) الروم / ٣٠ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ٦ / ٣٢٠ ، انظر أيضا : الطبرى : جامع البيان ٢١ / ٢٦٦ .

(٣) تجريد التمهيد ص ٢٩٩ ، ابن تيمية : درء التعارض ٨ / ٣٦٩ .

(٤) تجريد التمهيد ٢٩٩ ، ابن تيمية : درء التعارض ٨ / ٣٦٩ - ٣٧٠ .

(٥) انظر : ابن جرير الطبرى : جامع البيان ٢١ / ٢٧٧ ، ابن تيمية : درء التعارض ٨ /

٣٦٧ - ٣٦٨ ، ٣٧٤ - ٣٧٦ ، ابن كثير : تفسير القرآن العظيم ٦ / ٣٢٠ .

التمسك بالشرعة والفطرة المستقيمة ، هو الدين القويم المستقيم (١) .

٢ - حديث أبى هريرة رضى الله عنه : " كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه ، كمثل البهيمة تنتج البهيمة ، هل ترى فيها جدهاء " (٢) .

وفى رواية : " تنتج بهيمة جمعاء ، هل تحسون فيها من جدعاء " ، وفى رواية قال أبو هريرة : " اقرأوا ان شئتم (فطرت الله التى فطر الناس عليها) (٣) " .

وفى رواية سألوه عن أطفال المشركين ، اى من يموت منهم صغيرا فقال : " الله أعلم بما كانوا عاملين " (٤) .

فدلالة هذا الحديث على أن الفطرة المراد بها الاسلام من وجوه :

أولا - الروايات المختلفة الالفاظ ، المتفقة المعانى ، مما يجعل بعضها مفسرا لبعض ، مثل " مامن مولود يولد الا وهو على الفطرة ، وفى أخرى " الا على هذه الفطرة " (٥) .

ثانيا - قوله صلى الله عليه وسلم : " الفطرة خمس ، أو خمس من الفطرة " ، ويروى " عشر من الفطرة " (٦) : يعنى : فطرة الاسلام (٧) .

(١) تفسير القرآن العظيم ٣٢٢/٦ .

(٢) سبق تخريج الحديث .

(٣) الروم / ٣٠ = صحيح مسلم (٤/ ٢٠٤٧) فى كتاب (٤٦) القدر ، باب (٦) معنى كل مولود يولد على الفطرة ، حديث رقم / ٢٦٥٨ .

(٤) سبق تخريجه .

(٥) سبق تخريجه . (انظر : ابن تيمية : درء التعارض ٣/ ٣٦٥ - ٣٦٦) .

(٦) أخرجه البخارى (١٠/ ٣٣٤) فى كتاب (٧٧) اللباس ، باب (٦٣) قص الشارب ،

رقم / ٥٨٨٩ ، ويرقم ٥٨٩١ = ومسلم (١/ ٢٢١) فى كتاب (٢) الطهارة ، باب

(١٦) خصال الفطرة ، رقم / ٢٥٧ .

(٧) ابن تيمية : درء التعارض ٨/ ٣٧١ ، ابن عبد البر : تجريد التمهيد / ٢٩٩ .

ثالثا - قول أبى هريرة رضى الله عنه فى آخر الحديث : " اقرأوا إن شئتم (فطرت الله التى فطر الناس عليها) مما يبين أنه فسر الحديث بالآية . وقد أجمع العلماء على أن المراد بالفطرة فى الآفة الإسلام (١) . فتفسير الراوى له أهميته فى هذا المقام ، وذلك أنه أعلم بما سمع (٢) .

رابعا - " لو لم يكن المراد بالفطرة الإسلام ، لما سألوا عقيب ذلك " أرايت من يموت من أطفال المشركين وهو صغير ؟ " لأنه لو لم يكن هناك ما يغير تلك الفطرة لما سألوه ، والعلم القديم وما يجرى مجراه لا يتغير " (٣) .

خامسا - ذكر الحديث التخيير لمثل الكفردون ملة الإسلام ، فعلم أنه يتحول عن الإسلام الى غيره ، بفعل الأبوين ، أو غيره (٤) .
سادسا - قوله فى الحديث (كما تنتج البهيمة^{بهيمة} أجمعاء) هل تحسون فيها من جدعاء) شبه صلى الله عليه وسلم المولود على الفطرة بالبهيمة الجمعاء ، السالمة مما يعيها ، وشبه أيضا ما كان من عمل الأبوين من التهويد والتنصير والتمجيس بجذع الأذن ، ولا يكون ذلك إلا إذا غير الأبوان ما كان كاملا (٥) .

٣ - حديث عياض بن حمار المجاشعى عن النبى صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل : " وإننى خلقت عبادى حنفاء كلهم ،

(١) حكاه ابن عبد البر فى تجريد التمهيد ص ٢٩٧ .

(٢) ابن تيمية : درء التعارض ٣٧١/٨ .

(٣) ابن تيمية : درء التعارض ٣٧١/٨ .

(٤) انظر : ابن تيمية : درء التعارض ٣٧٢/٨ .

(٥) مذكرات شيخنا كمال هاشم نجا فى العقيدة ؛ ابن تيمية : درء تعارض العقل

والنقل ٣٧٢/٨ .

وإنهم اتتهم الشياطين فاجتالتهن عن دينهم « وحرمت عليهم ما
 أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطانا... » (١)
 صريح فى أنهم خلقوا على الحنيفة ، وأن الشياطين أجتالتهن ،
 وحرمت عليهم الحلال ، وأمرتهم بالشرك ..
 وتقدم تفسير الحنيف : بالمستقيم المخلص « وأنه لاستقامة أكثر من الإسلام » (٢)
 ٤ - فالمراد بالفطرة الإسلام هو قول : أبى هريرة رضى الله عنه ،
 وابن شهاب « وقادة » ومجاهد ، والحسن ، والنخعى ، وعكرمة (٣) .

وبعد هذا البيان المفصل حول معنى الفطرة ، والمراد بها
 يتضح أن صاحبنا العلامة ابن كمال باشا قد جانبه الصواب فى
 اختيار معنى الفطرة « كما جانب مذهب السلف فيه ، اذ الفطرة
 عند عامة السلف وأهل التأويل هى الإسلام ، والله أعلم » .

(١) سبق تخريج الحديث .

(٢) انظر : ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٣٦٩/٨ ، ٤٣٢ ؛ وكذلك : ابن

عبد البر : تجريد التمهيد ص ٢٩٩ .

(٣) انظر : ابن عبد البر : تجريد التمهيد ٢٩٨ ؛ ابن تيمية : درء التعارض ٣٦٧/٨ ؛

مجموعة الرسائل الكبرى ٣٣٣/٢ .

ب - وجود الله عز وجل

تمهيد :

قضية الاستدلال على وجود صانع العالم ومدبره من أهم القضايا التي شغل بها مفكرو الإسلام ولا عجب في ذلك إذ الإيمان بوجود الله تعالى هو أصل أصول الدين ، وعلى ذلك يقوم ما سواه من أصول هذا الدين كالإيمان بالملائكة والرسول والكتب واليوم الآخر ولذلك نال الاستدلال على وجود الله عز وجل عناية كبرى من علماء الإسلام

وقد استدل ابن كمال باشا على هذه القضية بعدة أدلة نوجزها فيما يلي :

أولا : دليل الأنفس والآفاق وهو ما يسمى بدليل العناية وبدليل الاختراع الذين ذكرهما ابن رشد ، وبين أنهما الطرق الشرعية الصحيحة التي سلكها القرآن الكريم ، وأرشد إليها (١) .

وأبدى العلامة ابن كمال باشا اهتماما بالغاً بهذا الدليل الذي أورده القرآن الكريم في أكثر من خمسمائة آية (٢) .

ثانيا : دليل الحدوث : استدل به المتكلمون ومنهم ابن كمال باشا - علاوة على ما ورد في القرآن من الآيات - على سبيل الاستظهار لاثبات وجود الباري عز وجل ، بناء على أن علة الحاجة عندهم هو الحدوث

(١) ابن رشد : مناهج الأدلة ص ١٥١ .

(٢) انظر في طريقة القرآن الكريم والآيات الواردة في معرفة الخالق : ابن الوزير

اليمني : ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان ص ٢٢ - ٢٤ ؛ ٨١ - ٨٤ .

ثالثاً : دليل الامكان : ذكره العلامة ابن كمال باشا فى ضمن الأدلة التى استدل بها على وجود الله عز وجل ، مع التنبيه فى أماكن عديدة — من مؤلفاته أن علة الحاجة عنده هى الحدوث ، لا الامكان (١) .

فهذه هى الأدلة التى استدل بها العلامة ابن كمال باشا على وجود البارى عز وجل . . .

ولنبداً الآن بذكر أدلة ابن كمال باشا على وجود الله عز وجل :

أولاً : دليل الآفاق والأشياء :

أ - دليل الآفاق :

يرى العلامة ابن كمال باشا أن النظر فى ملكوت السماوات والأرض وما فيهما من عجائب ، بل كل ما يطلق عليه اسم " الشئ " يدل على عظيم قدرة خالقه ، ووحدة بارئيه والكله . .

لأن الطرق الى معرفة الله تعالى كثيرة ، والأدلة على وجوده تفوق الحصر ، وتفوق السبر ، وهذا أمر متفق عليه عند العقلاء (٢) .

يقول العلامة ابن كمال باشا فى تفسير قوله تعالى (أولم ينظروا — نظر استدلال — فى ملكوت السموات والأرض) فيما يدلان عليه من عظم ملكه ، أو فيما يملك به السماوات والأرض من ملكوتيهما . . . ثم إنه تعالى لم يقتصر على الحث على النظر فى الملكوت ، بل نبه على أن كل فرد من الموجودات محل للنظر والاعتبار والاستدلال على وجود الصانع ، ووجدانيته ، كما قيل :

(١) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق تقدم العلة على المعلول ق/ ٢٠٨ ، ر. فى

تحقيق أن التعلق للغير فيم ، وأن الحاجة اليه بم ؟ ق/ ٣٣٧ ب ، ٢٤٠ — ب ،

حاشية على إلهيات المواقف ١٣ — ب .

(٢) انظر : الآلوسى : روح المعانى ١٢٨/٩ ؛ والقاسمى : دلائل التوحيد / ٢٢ .

وفى كل شىء له آية .: تدل على أنه واحد (١)

فقال : (وما خلق الله من شىء) (٢) وفيما خلق الله تعالى من كل ما يقق عليه اسم " الشىء " مما لم يمكن حصره ، ليدلهم على كمال قدرة صانعهم ، ووحدانية فطرته ، وعظم شأن ماله ، ومدبره يعلمون صحة ما يدعوههم اليها " (٣) .

وقال أيضا بعد سوقه لقوله تعالى (إن فى خلق السموات والأرض ، واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبصار) (٤) : " دلالات واضحة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته لذوى العقول الخالصة عن قشور الأهام ، والحادات الصافية عن مشوب الهوى ، والخيالات المدركة للحقائق بنظر الاعتبار ، المتدبرة للمعاني بصواب الأفكار . وعن النبى صلى الله عليه وسلم : " ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها " (٥) اهـ (٦)

إن التفكير فى مخلوقات الله تعالى وما فيها من إتقان ودقة ونظام وتناسق عجيب فيما بينها ، والنظر الى أداء كل واحد منها مهمته ووظيفته فى هذا الكون على أتم وجه وأحسن نظام يؤدى الى أن لهذه الكائنات خالقا أوجدها . . .

إن طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها فى الآخر على تقدير

(١) البيت لأبى نواس فى ديوانه ص/ ٨٧ .

(٢) الأعراف/ ١٨٥ . (٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٦٤ ب .

(٤) آل عمران/ ١٩٠ .

(٥) أورده ابن حجر فى الكافى الشافى فى تخرىج أحاديث الكشاف ص ٢٦ وقال : (أخرجه)

ابن حبان من رواية عبد الملك بن أبى سليمان عن عطاء . . . ورواه عبد بن حميد .

والثعلبى ، وغيرهم من رواية أبى جناب الكلبي عن عطاء

(٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٦٦/١ - ٢٦٧ ؛ وانظر هذا المعنى أيضا فى تفسير

الآية ١٨٥ من سورة البقرة فى تفسيره ١٢٠/١ - ١٢١ (الحرم المكى الشريف) .

مستقيم فى فصول السنة ، وحساب مستو من أظهر ما يستدل به على وجود الله تعالى ووحدانيته وكمال قدرته .. (١)

وليس وجود هذه الأشياء وليد مصادفة أو راجعا الى طبيعة — كما يزعم الطبيعيون — . لأن الطبيعة لو كانت مؤثرة لكان أثرها واحدا . فلما وجدنا اختلاف أوصافها دل ذلك على أنها من تقدير صانع قادر قديم ..

مناقشة ابن كمال للطبيين :

لقد رد العلامة ابن كمال باشا على زعم الطبيعيين القائل بأن " العالم عبارة عن الطبائع الأربع " حرارة الهواء ورطوبته ، وحرارة النار ويبوستها ، ورطوبة الماء وبرودته ، وببوسة الأرض وبرودتها " فأجاب عن زعمهم هذا قائلا : " فإذا رأينا الأشياء تتفاسد وتتأثر فى الشتاء ، مثل الأشجار والحشيش والكلأ " وبعضها مالاتتفاسد ، ولاتتأثر كالآس والصنوبر والعرعر ، فلما اختلف أوصاف هذه الأشياء دل على أنه من تقدير صانع قادر قديم .

وكذلك رأينا الأشجار فى مكان واحد ، ولكن ثمارها وألوانها ولذاتها مختلفة ، والماء والهواء والأرض والنار واحدة ، فلو كان ذلك من الطبائع الأربع وجب أن لا يختلف طعم الثمار وألوانها ، فلما اختلف طعمها دل على أنه من تقدير صانع قادر قديم " (٢).

ومأخذ رد العلامة ابن كمال باشا على الطبيعيين لبيان بطلان مذهبهم هو القرآن الكريم ، وذلك ظاهر ، فقد أشار سبحانه وتعالى

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٥١٨ ب .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة الفيرة ص ١٤ .

الى بطلان مذهبهم فى قوله تعالى (وفى الأرض قطع متجاورات وجنات
من أغصاب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل
بعضها على بعض فى الأكل إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) (١) .

ب- دليل الأنفس :

من أظهر الدلائل على وجود الله تعالى هو نفس الانسان وذلك
من جهة ما يعرض له فى حياته من أطوار ، فانه كان فى ابتدائه
نطفة « ثم صار علقة » ثم صار مضغة ، ثم صار لحما و دما ، ثم صار
خلقا آخر . . . فتبارك الله أحسن الخالقين . . . ثم يرد فى نهاية
ذلك الى أرذل العمر . . . ولا يمكن لأحد أن يحول نفسه من حال الى
حال ، فلا بد من محول حكيم . . .

ومن جهة أن فى الانسان من عجائب الصنعة ، وغرائب الفطرة «
من تركيب أعضائه الظاهرة الكثيفة ، من نظم العظام ، ومشابك الأعصاب ،
والعروق ، والشرايين ، والقلب ، والكبد ، والطحال ، والمعدة ، والأمعاء ،
ومجرى الماء والبول الى غير ذلك . . . اذا اطلع على ذلك الانسان
علم قطعا أن ذلك لا بد له من صانع حكيم ، عليم قدير . . . » (٢)

ولبيان هذه الدلالة يقول العلامة ابن كمال باشا فى تفسير

قوله تعالى (أولم يتفكروا فى أنفسهم) :

« أولم يتفكروا فى أنفسهم التى هى أقرب الأشياء اليهم » وفيما
فيها من عجائب الصنع « ويدائح الحكم التى أودعها الله تعالى فيها ،
وفى انتقالاتها فى السن الى الشيخوخة ، والضعف ، وضرورة فنائها » (٣)

(١) الرد ٤/ ٢٠٠ انظر فى تفسيرها : ابن كمال باشا : تفسيره ٣٦٧ ب - ٣٦٨ أ .

(٢) انظر : ابن الأنبارى : الداعى الى الاسلام ص ٢٠٩ ؛ البيهقى : الاعتقاد ص ٢٣ - ٢٥ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٥٣ أ .

(ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) (١) .

" والمراد بالحق هو الثابت الذى يحق أن يثبت لامحالة ، لا بتناؤه

على الحكمة البالغة ، والفرض الصحيح الذى هو استشهاد المكلفين

بذواتها وصفاتها وأحوالها المتغيرة على وجود صانعها عز وجل ، ووحدته

وعلمه ، وقدرته ، وحكمته ، واختصاصه بالمعبودية ... (٢) ...

وقال فى رسالة له (٣) أيضا ، مؤكدا هذا المعنى نقلا عن أبى

القاسم اسحاق بن محمد الحكيم السمرقندى (ت ٤٢٠ هـ) :

" من عرف تركيب قالب الانسان على وجه الحكمة البالغة ، من مبدأ

حالتها الى آخر حالها - على ما ذكر بعضها فى كتب التشرية - عرف

وجود الله تعالى وكمال حكمته وقدرته ، وغيرها من صفات الكمال ،

بقدر فطانتهم وصفاء بصيرتهم . "

وقال فى بيان هذا الدليل أيضا :

" إن الانسان أول الدليل عليه - أى على الله عز وجل - من جميع

الدلائل ، وأكمل آيات الله تعالى ، فمعرفة الحق موقوفة على معرفة

الانسان (٤) .

ثانيا - دليل الحدوث :

استدل ابن كمال باشا على وجوده تعالى :

بأن العالم حادث ، وكل حادث لابد له من محدث ، فالعالم

لا بد له من محدث ، وهو الله تعالى ...

(١) الروم / ٨ .

(٢) أبو السعود العمادى : إرشاد العقل السليم ٥١/٧ ؛ انظر كذلك : الآلوسى :

روح المعانى ٢٢/٢١ .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة فى بيان الروح ٧٢ أ - ب .

(٤) ابن كمال باشا : رسالة فى علوم الحقائق وحكمة الدقائق ٨٧ أ .

وهذا الدليل يعتمد أولاً على بيان حدوث العالم الذى دار حوله
الخلافاً للعنيد بين المتكلمين والفلاسفة قد يما وحد يشا . .

فالعالم "فى لسان العرب - اسم لنوع من المخلوقين ، فيه
علامة يمتاز بها عن خلافه من الانواع ، كالملك ، والجن ، والانس ،
فتقول العرب : عالم البر ، وعالم البحر ، وعالم الأرض ، وعالم السماء ،
على ما نقله أئمة اللسان (١) . وهو جمع لا واحد له من لفظه ،
كالأنام والرهط والجيش .

وهو مأخوذ من العلم والعلامة ، فجعل اسماً لما يعلم به
الصانع " (٢) .

وهو فى اصطلاح المتكلمين : " عبارة عن كل موجود سوى الله
تعالى وصفاته " (٣) .

وهو على قسمين : جواهر وأعراض .

فالجوهر : ممكن له قيام بذاته ؛ ومعنى قيامه بذاته - عند ابن
كمال باشا بخاصة وعند المتكلمين بعامة - أن يتحيز بنفسه غير تابع فى
تحيزه لتحيز شىء آخر . .

ثم الجوهر إما مركب ، وهو الجسم .

أو غير مركب ، وهو الجوهر الفرد الذى لا ينقسم حساً ولا عقلاً ولا وهماً . .

فالأجسام تتركب من الجواهر الفردة ، وبعبارة أخرى ، من
أجزاء لا تتجزأ عند المتكلمين . . .

والعرض : ممكن ليس له قيام بذاته ، بل يقوم بمحله الذى يقوم . .

(١) انظر : ابن فارس : معجم مقاييس اللغة ٤ / ١١٠ (مادة علم) : ومجمل اللغة

٣ / ٦٢٤ ، ابن منظور : لسان العرب ١٢ / ٤١٩ - ٤٢١ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسير سورة الفاتحة ضمن رسائله ١ / ١٠ .

(٣) ابن كمال باشا : اشارات لطيفة ق / ٩٢ أ .

كالأكوان ، والألوان ، والروائح ، والطعوم . . . (١)

وقال العلامة ابن كمال باشا بعد أن بين أقسام العالم « وعرف كلا منهما :

« إذا عرفت العالم وأقسامه ، فاعرف الآن ، أنه حادث ، أى لم يكن فكان .

لأن الله تعالى فاعل مختار ، وهو الذى إن شاء فعل ، وإن شاء ترك « بخلاف الفاعل غير المختار ، فإنه إن شاء أو لم يشأ لا بد وأن يصدر منه الفعل « كالنور من الشمس ، والاحراق من النار .

ومن شأن من هو موصوف بالاختيار أن يقصد الى إيجاد المعدوم ، لا الموجود « والا يلزم تحصيل الحاصل ، وهو محال .

ولم نعن بالحادث الا المسبوق بالعدم « فثبت أنه حادث » (٢) .

وبذلك تم إثبات حدوث العالم عند ابن كمال باشا ، ثم انتقل الى « أن صانع العالم قديم ، وهو الذى لم يكن مسبوقا بالعدم . لأنه لو كان حادثا لكان ممكنا ، افتقر الى مؤثر وموجد « ثم مؤثره إن كان قديما ثبت المدعى ، وإن كان حادثا يحتاج الى مؤثر آخر « وهلم جرا الى أن ينتهى الى مؤثر قديم « ولا يتسلسل « لأنه محال » (٣)

وذهب ابن كمال باشا الى أن طريقة الحدوث هى طريقة سيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام حيث قال فى تفسير قوله تعالى (فلما

(١) انظر فى ذلك : ابن كمال باشا : ر . فى بيان عقيدة أهل السنة ١٩٢ ب ، ر .

عقائد مختصرة ٦٠ أ - ب ، إشارات لطيفة ١٩٢ أ - ب .

(٢) ابن كمال باشا : إشارات لطيفة ١٩٢ ب .

(٣) ابن كمال باشا : إشارات لطيفة ١٩٢ - ١٩٣ أ .

جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب
الآفلين (١) : "الأرباب المنتقلين من حال الى حال ،
المحتجبين بالغروب والانتقال ، فضلا أن أعبد هم ، فان التغير بالانتقال
من مكان الى مكان من خواص الاجرام المحتاجة الى الرب ، فلا
يصلح للربوبية .. " (٢) .

ونرى صياغة هذا الاستدلال عنده في حاشيته على إلهيات المواقع (٣)
هكذا : قوله (لأحب الآفلين) :

" كننى بالآفل عن التغير ، وينفى المحبة عن عدم الارتباط والتعلق
بالآفلين .. فكأنه قال : لا يصلح التغير للربوبية ، وذلك لما تقرر
لديه من أن كل متغير حادث ، وكل حادث محتاج الى الغير الذي
يحدثه ، والمحتاج الى الغير لا يصلح أن يكون ربا للعالم ، مانعا له " .
ومع ذلك فان ابن كمال باشا يسلم أن مطلب ابراهيم عليه السلام
هو إثبات عدم صلاحية الكواكب للربوبية ، ومطلبنا إثبات وجود الصانع
للعالم ، واتحاد المسلك لا يلزمه اتحاد المطلب (٤) .

ثالثا : دليل الامكان :

اعتمد المتكلمون المتأخرون على طريقة الامكان في إثبات وجود
الله عز وجل (٥) . وذكره ابن كمال باشا ضمن أدلة وجود الله ،
وبين أن " الاستدلال بالامكان باعتبار استلزامه الحاجة الى العلة ...

(١) الأنعام/٧٦ . (٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٧٧/١ (الحرم المكي) .
(٣) ق/٣ ب .

(٤) انظر : ابن كمال باشا : حاشيته على إلهيات المواقع /٣ ب .

(٥) ابن كمال باشا : ر . في تحقيق أن التعلق للغير فيم ، وأن الحاجة اليه بم ؟ /

٣٤٠ ، انظر أيضا : ابن تيمية : درء التعارض ٩٦/٣ .

فإن الإمكان يلزمه الحدوث عند المتكلمين ، وهو علة الحاجة عندهم ،
فالامكان يستلزم الحاجة بواسطة استلزامه الحدوث^(١) ، وليس
الامكان وحده علة الحاجة عندهم حتى يخالف مذهب جمهور المتكلمين .

يقول العلامة ابن كمال باشا فى تقرير هذا الدليل : " لا بد
لهذا العالم من صانع وموجد ، وهو الواجب تعالى وتقدس .

لأنه لو كان ممكنا لاحتاج الى موجد آخر^(٢) .

ثم موجد له إن كان واجب الوجود ثبت المدعى ، وإن كان ممكنا
آخر ، فذلك ، يحتاج الى موجد آخر . فإن كان موجد الأول لزم
الدور^(٣) .

وإن كان ممكنا آخر لزم التسلسل^(٤) ، وهما محالان . وما يفضى
الى المحال محال .

(١) ابن كمال باشا : حاشية على إلهيات المواقف ٢ ب .

(٢) لأن الممكن لا يكون أحد طرفيه - الوجود والعدم - أولى به لذاته . وبعبارة
أخرى أن الممكن هو ما لا يقتضى ذاته واحدا من طرفيه اقتضاء تاما ، ولذلك فهو
يحتاج الى مرجح من خارج يرجح وجوده على عدمه لتساوى طرفيه . (انظر فى
ذلك : ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق أن الممكن لا يكون أحد طرفيه أولى به
لذاته ، ق ٧٢ ب - ١٧٤) .

(٣) الدور : توقف الشئ على ما يتوقف عليه . (الجرجاني : التعريفات ص ٧٢ ، المناوى :
التوقيف ص ٣٤٣) .

(٤) التسلسل : ترتيب أمور غير متناهية ، وهو على أربعة أقسام ، وذلك : إما أن يكون
فى الآحاد المجتمعة فى الوجود ، وإما أن لا يكون فيها ، كالتسلسل فى الحوادث .
والأول : إما أن يكون فيها ترتيب ، أو لا ترتيب فيها ، كالتسلسل فى النفوس الناطقة .
والأول : إما أن يكون ذلك الترتيب طبيعيا ، كالتسلسل فى العلل والمعلولات ،
والصفات والموصوفات ، أو وضعيا ، كالتسلسل فى الأجسام ، والمستحيل عند
الحكيم الأخيران . دون الأولين (الجرجاني : التعريفات ٣٩ ، التهانوى :
كشف اصطلاحات الفنون ٤ / ٣٤ - ٣٨) .

وبذلك يكون العلامة ابن كمال باشا وصل الى أنه لا بد من
الواجب الوجود لذاته حتى يكون مرجحاً وعلّة لوجود الممكنات ، وهو
الله سبحانه وتعالى .

— تعقيب على ابن كمال باشا —

أولاً : دليل الآفاق والأَنْفُس :

أ — دليل الآفاق :

يتضح من عرض رأي العلامة ابن كمال باشا في الاستدلال على
وجود الله عز وجل بدليل الآفاق أنه قد سلك مسلك الأنبياء
صلوات الله وسلامه عليهم ، وهو ما نبه عليه الكتاب العزيز ، وأكثر
من ذكره ، وهو كذلك ما سار عليه نبينا صلى الله عليه وسلم
واعتمد عليه الصحابة ومن سار سيرتهم من السلف الصالح رضوان
الله عليهم أجمعين .

وأما كونه مسلك الأنبياء فبين ، حيث إن استدلالهم كان يقوم
دائماً على عظيم صنع الله وبديع خلقه ، كما بين الله تعالى ذلك
على لسانهم (أفى الله شك فاطر السموات والأرض) (١) . أى " أفى
وحدانيته شك . . . إنما ندعوكم الى الايمان بالله ووحديته ، وهو
لا يحتمل الشك ، لظهور الأدلة ، وشهادة وجود السماوات والأرض عليه . . . " (٢)

وهذا خليل الله ابراهيم عليه السلام يدل قومه على الله
تعالى بأثار قدرته وتدبيره فى قوله لهم فيما حكاه الله تعالى على
لسانه (أفرايتم ما كنتم تعبدون ، أنتم وآباؤكم الأقدمون) فانهم عدّوا
لى الرب العالمين الذى خلقنى فهو يهدين ، والذى هو يطعننى

(١) ابراهيم / ١٠ . (٢) ابن كمال باشا : تفسيره / ٣٧٧ ب .

ويسقين ، واذا مرضت فهو يشفين ، والذي يميتني ثم يحييني (١) ..

وكذلك يحتج على من أنكر الخالق بمثل ذلك ، فيما حكاه الله تعالى من قوله له (فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) (٢) ..

وهذا موسى عليه السلام يستدل على وجود الله تعالى لفرعون الذي ينكر ذلك بآثار قدرة الله عز وجل في خلقه كما جاء فيما حكاه الله تعالى (قال فمن ريكما يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ، قال فما بال القرون الأولى ، قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ، الذي جعل لكم الأرض مهذا وملك لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء ، فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى ، كلوا وارعوا أنعامكم إن في ذلك لآيات لأولى النهى ، منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) (٣) ..

وعندما سأله فرعون اللعين : وما رب العالمين ؟ أجاب موسى عليه السلام (رب السموات والأرض وما بينهما ان كنتم موقنين) (٤) ان كنتم تعرفون الأشياء بالدليل فكفى خلق هذه الأشياء دليلا (٥) فلم يؤد موسى عليه السلام في إثبات وجود الله تعالى على ما ظهر من آثار قدرته عز وجل وحكمته في الآفاق ..

وكذلك فعل سيد الأنبياء والمرسلين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فعندما سأله قومه : من يعيدنا ؟ دلهم عليه بالآثار لقد رته ، ومنها الخلق من العدم : (الذي فطركم أول مرة) (٦) .

(١) الشعراء/٧٥-٨١ (٢) البقرة/٢٥٨ (٣) طه/٤٩-٥٥

(٤) الشعراء/٢٤ (٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٥١٨ ب .

(٦) الإسراء / ٥١ .

وعند ما سأله صلى الله عليه وسلم (من يحيى العظام وهى
رميم) (١) كان جوابه الذى أرشده إليه عز وجل (يحييها الذى
أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم . الذى جعل لكم من الشجر
الأخضر ناراً فاذا أنتم منه توقدون) (٢) ..

وعلى ذلك سار الصحابة ومن تبعهم من سلف الأمة ، وذلك
مشهور ، لاداعى الى التطويل ببيانه (٣) .

والحاصل أن خلق هذا العالم وما فيه من المخلوقات من أدل
الدلائل على وجوده تعالى ، ويسمى هذا الدليل دليل الخلق ،
ودليل الاختراع (٤) .

ب - دليل النفس :

فالاستدلال بخلق الانسان ، وأطوار حياته ، على وجود الله عز
وجل هو ما أشار اليه القرآن الكريم فى غير آية ، .. وهو دليل
واضح لا غموض فيه ، وسهل خال عن التعقيد .. وهذا ما سار عليه
أهل السنة والجماعة ..

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى عن هذا الدليل :
" الاستدلال على الخالق بخلق الانسان فى غاية الحسن والاستقامة ،
وهى طريقة عقلية صحيحة ، وهى شرعية دل القرآن عليها ، وهى
الناس اليها ، وبينها " وأرشد اليها . وهى عقلية ، فان نفس كون
الانسان حادثا ، بعد أن لم يكن ، ومولودا مخلوقا من نطفة ، ثم

(١) يَس / ٧٨ . (٢) يَس ٧٩ - ٨٠ .

(٣) انظر : ابن الوزير : ترجيح أساليب القرآن ١٩ - ٢٠ ؛ وكذلك : رزق الحاجر :

ابن الوزير اليمنى ومنهجه الكلامى ٢٢٢ - ٢٢٣ .

(٤) انظر : ابن رشد : مناهج الأدلة فى عقائد الملة ص ١٥١ - ١٥٢ .

من علقه ، هذا لم يعلم بمجرد خبر الرسول ، بل هذا يعلمه الناس
كلهم بعقولهم ، سواء أخبر به الرسول ، أو لم يخبر ، لكن الرسول أمر
أن يستدل به ، ودل به ، وبينه ، واحتج به ، فهو دليل شرعى ،
لأن الشارع استدل به ، وأمر أن يستدل به ، وهو علقى ، لأنه
بالعقل تعلم صحته " (١) .

فهذان الدليلان اللذان استدل بهما العلامة ابن كمال باشا
على وجود الله عز وجل اعنى دليل الأنفس والآفاق ، هما دليلان
عقليان ، وشرعيان فى نفس الوقت ، والاستدلال بمثل هذا النوع من
الدلائل هو منهج السلف ، إذ منهجهم قبول كل دليل اتفقت العقول
على صحته ، وكان شرعيا بمعنى أن الشارع قد أتى به ، وأمر الناس
أن يستدلوا به ..

" سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم
أنه الحق " (٢) .

وبذلك تظهر جليا موافقة صاحبنا العلامة ابن كمال باشا فى
الاستدلال بدليل الأنفس والآفاق على وجود الله عز وجل لطريقة
القرآن الكريم وطريقة الصحابة ومن سار سيرتهم من السلف
وأتباعهم رضوان الله عليهم أجمعين ..

ثانيا : دليل الحدوث :

سبق أن رأينا أن العلامة ابن كمال باشا وافق المتكلمين فى
طريقتهم التى سلكوها فى الاستدلال على وجود الله عز وجل ، وهى
الاستدلال بحدوث العالم .. وهذا فى حد ذاته استدلال صحيح .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى "إن طريقة الاستدلال بحدوث المحدثات على إثبات المانع الخالق ، هى طريقة فطرية ضرورية" (١) ، إلا أن محل النقد فى هذا الدليل طريقتهم فى إثبات حدوث العالم . وبنائهم الدليل على مقدمات ليست بينة بنفسها ، قد تكون صحيحة وقد تكون باطلة ، مثل قولهم أن العالم مركب من الجواهر الفردة والأعراض ، وأن الجواهر لا تتعزى عن الأعراض ، وأن الأعراض حادثة ، وأن ما لا يخلو عن الحادث فهو حادث . . .

فمن الصعوبة بمكان تقرير المقدمات التى يحتاج اليها هذا الدليل من إثبات الأعراض التى هى صفات الأجسام أولا ، ثم إثبات حدوث تلك الأعراض بإبطال ظهورها بعد الكمون ، وإبطال انتقالها من محل الى محل ثانيا ، ثم إثبات امتناع خلو الجسم عنها ثالثا ، ثم إثبات امتناع حدوث لا أول لها ، وأن ما لا يخلو عن الحوادث جنسا أو عينا فهو حادث . الى غير ذلك مما فى مقدمات هذا الدليل من طول وخفاء وصحة ومطلان يتعذر معه ثبوت المطلوب (٢) .

وهذا الطريق يظهر الاستغناء عنها لكل أحد بما يشهده من حدوث الأعيان المحدثات كحدوث نفس الانسان ، والمطر ، والسحاب ، والحيوان ، والنبات ، والمعدن وغير ذلك ؛ إذ أن حدوث الأعيان أمر مشهود معلوم لا يحتاج أن يستدل على حدوثها بحدوث صفاتها ، وأن ما لا يخلو من الحوادث فهو حادث .

(١) درء تعارض العقل والنقل ٨٧/٣ .

(٢) انظر: ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٣٨/١ - ٣٩ ؛ ٣٠٦/٨ -

٣٠٧ ؛ كتاب النبوات ٤٢ ؛ د . هراس : ابن تيمية السلفى ص ٦٨ .

فابن كمال باشا وأمثاله ظنوا أن الأعيان لا تحدث ، وإنما تحدث صفاتها • وكأنهم لم يشهدوا حدوث جسم ولا جوهر قائم بنفسه ، وإنما شهدوا حدوث صفات الأجسام • وأن الأجسام متعائلة مركبة من جواهر متعائلة ، وهى تنقلب فيها من وصف الى وصف (١) .

هذا من ناحية •

ومن ناحية أخرى أن الطريقة التى سلكها ابن كمال باشا والمتكلمون طريقة مبتدعة مذمومة فى الشرع ، كما أنها معتامة مخوفة فى العقل •

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى :
 "فهذه الطريقة مما يعلم بالاضطرار أن محمدا صلى الله عليه وسلم لم يدع الناس بها الى الاقرار بالخالق ونبوة أنبيائه • ولهذا قد اعترف حذاق أهل الكلام - كالأشعري وغيره - بأنها ليست طريقة الرسل وأتباعهم • ولا سلف الأمة وأئمتها ، وذكروا أنها محرمة عندهم • بل المحققون على أنها طريقة باطلة • وأن مقدماتها فيها تفصيل وتقسيم يمنع ثبوت المدعى بها مطلقا • ولهذا تجد من اعتمد عليها فى أصول دينه فأحد الأمرين لازم له : إما أن يطلع على ضعفها ، ويقابل بينها وبين أدلة القائلين بقدوم العالم ، فتتكا فى عنده الأدلة • أو يرجح هذا تارة وهذا تارة ، كما هو حال طوائف منهم •

وإما أن يلتزم لأجلها لوازم معلومة الفساد فى الشرع والعقل ، كما التزم جهنم لأجلها فناً الجنة والنار (٢) ، والتزم لأجلها

(١) انظر : ابن تيمية : در تعارض العقل والنقل ٣٠٦/٨ ، وكذلك ٢٦٥، ٩٨/٣ ،

و ٢١٩/٧ - ٢٢٠ ، وكتاب النبوات / ٥٤ •

(٢) انظر فى قول الجهم بغنا " الجنة والنار : الأشعري : المقالات ١٤٨ - ١٤٩ ، =

أبو الهذيل انقطاع حركات أهل الجنة ^(١) ، (والنار) .

والترزم قوم لا جلها - كالأشعرى وغيره - أن الماء والهواء والتراب والنار له طعم ولون وريح ونحو ذلك .

والترزم قوم لا جلها ولا جل غيرها أن جميع الأعراض - كالطعم واللون وغيرهما - لا يجوز بقاءها بحال ، لأنهم احتاجوا إلى جواب النقض الوارد عليهم لما أثبتوا الصفات لله « مع الاستدلال على حدوث الأجسام بصفاتهما » فقالوا : صفات الأجسام أعراض ، أي أنها تعرض فتزول « فلا تبقى بحال » بخلاف صفات الله ، فانها باقية . . .

والترزم طوائف من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم لا جلها نفى صفات الرب مطلقا ، أو نفى بعضها ، لأن الدال عندهم على حدوث هذه الأشياء هو قيام الصفات بها ، والدليل يجب طرده ، فالتزموا حدوث كل موصوف بصفة قائمة به ، وهو أيضا في غاية الفساد والضلال ، ولهذا التزموا القول بخلق القرآن « وانكار رؤية الله في الآخرة ، وعلوه على عرشه ، إلى أمثال ذلك من اللوازم التي التزمها من طرد مقدمات هذه الحجة التي جعلها المعتزلة ومن اتبعهم أصل دينهم » (٢) .

١٦٤ ، ٤٧٤ ، ٥٤٢ ؛ البغدادى : الفرق بين الفرق ٢١١ ؛ الشهرستانى :

الملل والنحل ٨٧/١ - ٨٨ ؛ الاسفرايينى : التبصير فى الدين ٩٦ .

(١) أبو الهذيل : محمد بن الهذيل بن عبد الله بن مكحول العبدى « المشهور

بالعلاف » من شيوخ المعتزلة « ولد بالبصرة سنة ١٣٥ هـ ، وكف بصره فى آخر

عمره « وتوفى سنة ٢٢٦ هـ ، أو ٢٢٧ هـ ، أو ٢٣٥ هـ (انظر عنه وآرائه : الأشعرى :

المقالات ١٦٣ ، ٤٧٥ ، ٤٨٥ ، ٤٣ « راجع فهرس الأعلام أيضا » البغدادى :

الفرق بين الفرق ١٢١ - ١٣٠ ؛ الشهرستانى : الملل والنحل ٤٩/١ - ٥٣ ،

الاسفرايينى : التبصير فى الدين ٤٢ - ٤٣) .

(٢) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٣٩/١ - ٤١ « انظر كذلك ٣٠٥/١ - ٣٠٩ ، =

كما تناول القاضي ابن رشد فى كتابه مناهج الأدلة هذا الدليل فأوسعته نقضا حيث يقول : " وطريقتهم التى سلكوا فى بيان حدوث الجزء الذى لا يتجزأ - وهو الذى يسمونه الجوهر الفرد - طريقة محتامة " تذهب على كثير من أهل الرياضة فى صناعة الجدل ، فضلا عن الجمهور ، ومع ذلك فهى طريقة غير برهانية ، ولا مفضية بيقين الى وجود البارى سبحانه " (١) .

وقال أيضا بعد أن وجه شكوكا على تخصيص الارادة القديمة بالفعل فى وقت دون وقت : " ... الى ما فى هذا كله من التشعيب والشكوك العويصة التى لا يتخلص منها العلماء المهرة بعلم الكلام والحكمة ، فضلا عن العامة . ولو كلف الجمهور العلم من هذه الطرق لكان من بابتلي كيف ما لا يطاق .

وأىضا فان الطرق التى سلك هؤلاء القوم فى حدوث العالم قد جمعت بين هذين الوصفين معا ، أعنى أن الجمهور ليس فى طباعهم قبولها ، ولا هى مع هذا برهانية ، فليست تصلح لا للعلماء ولا للجمهور " (٢)

وأما زعم ابن كمال باشا والمتكلمين أن هذه الطريقة هى طريقة سيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام فيما حكاه الله عز وجل عنه بقوله (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى فلما أفل قال لأحب الأقليين) (٣) حيث انه استدل بالأقول - الذى هو الحركة والانتقال من حال الى حال - على حدوث الكواكب ، وبالحدوث على أن القمر والكواكب لا يصلح أن يكون إلهها . -

= ٤٧/٨ ، كتاب النبوات ٤٣ - ٤٤ ، ٤٧ .

(١) ابن رشد : مناهج الأدلة / ١٣٦ .

(٢) ابن رشد : مناهج الأدلة ص ١٣٨ ، وكذلك ص ١٤٩ .

(٣) الأنعام / ٧٦ .

وهذا خطأ منه ومنهم وباطل لوجوه :

أحدها : أن الأُفول باتفاق أهل اللغة والتفسير هو المغييب والاحتجاب ، ليس هو مجرد الحركة والانتقال ، ولا يقول أحد - لا من أهل اللغة ولا من أهل التفسير - إن الشمس والقمر في حال سيرهما في السماء : إنهما آفلان ، ولا يقول للكواكب المريئة في السماء ، في حال ظهورها وجريانها : إنها آفلة ..

الثاني : أنه لو استدل بالحركة - التي يسمونها تغيرا - لكان من حين بزوغها استدل بذلك ، ولما انتظر أفلها .

الثالث : أن قصة إبراهيم عليه السلام هي على نقيض مطلوبهم أدل ، فانه لم يجعل الحركة منافية لما قصد . بل المنافى هو الأُفول .

الرابع : أن إبراهيم عليه السلام لم يكن يصدد اثبات الصانع ، حتى يستدل بحادث على محدث ، لأن قومه كانوا مشركين ، يعبدون الكواكب والأصنام ، ويقرون بالصانع ، ولهذا قال لهم (أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون . فانه عدولى الرب العالمين)^(١) .

وقال في آخر قوله (إنى برىء مما تشركون . إنى وجهت

وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيئا وما أنا من المشركين . وحاجه قومه قال أتحاجونى فى الله وقد هدى ولأخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون . وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون)^(٢) .

فذكر إبراهيم عليه السلام ما كان يصنعه قومه من اتخاذ الكواكب

(١) الشعراء ٧٥ - ٧٧ . (٢) الأنعام ٧٨ - ٨١ .

والشمس والقمر ربا يعبدونه ، ويتقربون اليه بالدعوة له والسجود
والقرايين وغير ذلك ، فكانوا بذلك يشركون معه غيره فى العبادة ،
فأراد ابراهيم عليه السلام أن يبين لهم أنه هو المستحق للعبادة وحده ،
دون شريك (١) .

ثالثا : دليل الامكان :

سلك العلامة ابن كمال باشا فى هذه الطريقة طريقة ابن
سينا (٢) وأمثاله من المتفلسفة ، والطريقة التى سلكها ابن سينا
فى إثبات واجب الوجود ليس هى طريقة أئمة الفلاسفة القدماء
كأرسطو (٣) وأمثاله ، ولا هى طريقة جماهيرهم (٤) .

وهى عند التحقيق لاتفيد الا إثبات مجرد وجود واجب دون أن
يتعرض لإثبات وجود الممكنات ، وأن الله خالقها ومبدعها ..

وإثبات الواجب فى حد ذاته يسلمه منكرو الصانع كفرعون ، والذهرية

(١) انظر : ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ١/ ١٠٩ - ١١٠ ، ٣١٠ - ٣١٤ ؛

٨/ ٣٥٥ - ٣٥٦ ؛ ٩/ ٨٣ - ٨٤ ؛ بغية المرئاد ٣٥٩ - ٣٦٠ ، مجموع

الفتاوى ٦/ ٢٥٢ - ٢٥٤ -

(٢) ابن سينا : أبو على الحسين بن عبد الله ، الملقب بالشيخ الرئيس . له تصانيف

فى الطب والمنطق والطبيعيات والفلسفة والألهيات . وأشهر مؤلفاته : القانون ،

الإشارات ، الشفا . ولد سنة ٣٧٠ وتوفى ٤٢٨ هـ (القطبى : تاريخ الحكماء ٤١٣ -

٤٢١ ، الشهرستانى : الملل والنحل ٣/ ٣ - ٧٢ ؛ ابن أبى أصيبعة : عيون الأنباء

٤٣٧ - ٤٥٨) .

(٣) آرسطوطاليس بن نيقوماخوس . رأس الحكماء المشائين ، ويعرف بالمعلم الأول ،

لأنه أول من وضع التعاليم المنطقية . ولد بمقدونيا سنة ٣٨٤ ق م . وتوفى سنة

٣٢٢ ق م . أخذ الحكمة عن أفلاطون . (الشهرستانى : الملل والنحل ٢/ ١٧٨ -

١٩٦ ؛ ابن أبى أصيبعة : عيون الأنباء ٨٦ - ١٠٥) .

(٤) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٧/ ٢٣٠ .

المحضة من الفلاسفة والقرامطة ونحوهم ، فهم يقولون : هذا الوجود واجب الوجود بنفسه ، والى هذا يؤول قول أصحاب وحدة الوجود القائلين بأن الموجود واحد مع تعدد صورته فى الظاهر . . . (١) .

وقد سلك هذه الطريقة من المتكلمين المتأخرين والفلاسفة مثل الامام الرازى (٢) والآمدى (٣) ، والسهروردى المقتول (٤) ، وعظموها ، وظن من ظن منهم وهو الامام الرازى أنها أشرف الطرق ، وأنه لا طريق الا وهو يفتقر اليها ، حتى ظن هؤلاء أن طريقة الحدوث مفتقرة اليها .

وهذه الطريقة هى فى الحقيقة مأخوذة من طريقة الحدوث ، ومسروقة منها ، حيث إن ابن سينا رأى المتكلمين قسموا الموجود الى قديم ومحدث ، فقسمه هو الى واجب وممكن ، وأثبت الواجب بهذا الطريق

(١) انظر : ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٣/٧٤ - ٧٥ ، ١٦٢ - ١٦٤ ، ٢٦٧ ، ٣٣٤ - ٣٣٥ ، ومذكرات شيخنا كمال هاشم نجا لطلاب السنة المنهجية لعام ١٤٠١ - ١٤٠٢ هـ .

(٢) الرازى : هو أبو عبد الله ، فخر الدين ، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمى البكرى ، ويعرف بابن الخطيب ، وبابن خطيب الرى . ولد سنة ٥٤٤ هـ وتوفى ٦٠٦ هـ . من أئمة الأشاعرة الذين عزجوا المذهب الأشعرى بالفلسفة ومن تصانيفه : مفاتيح الغيب ، وهو تفسيره ، والأربعين ، والمحصول وغير ذلك . (السبكي : طبقات الشافعية الكبرى ٨/٨١ - ٩٦ ، ابن العماد : شذرات الذهب ٥/٢١ - ٢٢ ، الزركلى : الأعلام ٦/٣١٣) .

(٣) الآمدى : أبو الحسن على بن أبى على بن محمد بن سالم الثعلبى ، سيف الدين . من أئمة الأشاعرة . صنف فى أصول الدين والفقه والمنطق والخلاف . له مؤلفات كثيرة من أشهرها ، أبحار الأفكار فى الكلام ، واحكام الأحكام فى الأصول ، ودقائق الحقائق فى الحكمة . (السبكي : طبقات الشافعية الكبرى ٨/٣٠٦ - ٣٠٧ ، ابن العماد : شذرات الذهب ٥/١٤٤ - ١٤٥ ، الزركلى : الأعلام ٤/٣٣٢) .

(٤) السهروردي : شهاب الدين ، أبو الفتوح يحيى بن الحسن بن أميرك ، المولود =

ولكن هذا بناءً على أن القديم ممكن ، وله ماهية تقبل الوجود والعدم ، إذ أن ابن سينا لا يقول بحدوث العالم (١) .

وكان الأولى بالعلامة ابن كمال باشا وهو يركب سنن الفلاسفة أن يدل على وجود الباري عز وجل بأسلوب سهل يسير من غير تعقيد ولا خلل فيه ، ولا تطويل ، فيقول مثلاً :

مثل ما قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى وهو ينقد طريقة ابن سينا وأتباعه ويبين الطريق الصحيح لإثبات الصانع على طريقة الامكان وغيرها ، بعد أن بين أن " إثبات الموجود الغنى الخالق ، وإثبات الموجود الممكن المحدث الفقير المخلوق ، هو من أظهر المعارف وأبين العلوم " (٢) .

فيقول بعد ذلك : " أما ثبت الموجود المقتصر المحدث الفقير ، فيما نشاهد من كون بعض الموجودات يوجد بعد عدمه ، وعدم بعد وجوده ، من الحيوانات والنباتات والمعدن ، وما بين السماء والأرض من السحاب والمطر والرعد والبرق وغير ذلك ، وما نشاهده من حركات الكواكب ، وحدث الليل بعد النهار ، والنهار بعد الليل ، فهذا كله فيه من حدوث موجود بعد عدمه ، وعدم بعد وجوده ، ما هو مشهود لبني آدم يرونه بأبصارهم .

ثم اذا شهدوا ذلك فنقول : معلوم أن المحدثات لا بد لها من محدث ، والعلم بذلك ضروري : — كما قد بين — ، ولا بد من

بسرورد سنة ٥٤٩ هـ ، وقتل بحلب سنة ٥٧٨ هـ ، وعرف بفلسفته الاشراقية .

(ابن خلكان) وفیات الأعيان ٢٦٨/٦ — ٢٧٤ ، ابن أبي أصيبعة : عيون الأنباء

٦٤١ — ٦٤٦ ، الزركلي : الأعلام ١٤٠/٨) .

(١) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ١٦٤/٣ ، ٢٦٧ ، ٣٣٤ — ٣٣٥ .

(٢) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٢٦٥/٣ ، وكذلك انظر ص ٧٢ ، ٩٩ .

محدث لا يكون محدثا ، وكل محدث ممكن ، والممكنات لا بد لها من واجب ، وكل محدث وممكن فقير مريب مصنوع ، والمفتقرات لا بد لها من غنى ، والمريويات لا بد لها من رب ، والمخلوقات لا بد لها من خالق .

وأیضا فانه يقال : هذا الموجود : إما أن يكون واجبا بنفسه ، وإما أن لا يكون واجبا بنفسه ، بل ممكنا بنفسه واجبا بغيره ، والممكن بنفسه ، الواجب بغيره لا بد له من واجب بنفسه ، فلزم ثبوت الواجب بنفسه على التقديرين .

وأیضا : فالموجود : إما أن يكون محدثا ، وإما أن يكون قديما ، والمحدث لا بد له من قديم ، فلزم وجود القديم على التقديرين .
وأیضا : فالموجود : إما أن يكون مخلوقا ، وإما أن لا يكون ، والمخلوق لا بد له من خالق ، فيلزم ثبوت الموجود الذى ليس بمخلوق على التقديرين .

وأیضا : فإما أن يكون خالقا ، وإما أن لا يكون ، وقد علم فيما ليس بخالق - كالموجودات التى علم حد وثها - أنها مخلوقة ، والمخلوق لا بد له من خالق ، فعلم ثبوت الخالق على التقديرين .

وأیضا : فالموجود : إما غنى عن كل ما سواه ، وإما مفتقر الى غيره ، والفقر الى غيره ، لا بد له من غنى بنفسه ، فعلم ثبوت الغنى بنفسه على التقديرين .

فهذه البراهين وأمثالها كل منها يوجب العلم بوجود الرب سبحانه وتعالى ، الغنى القديم الواجب بنفسه " (١) .

(١) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٣ / ٢٦٥ - ٢٦٧ .

والخلاصة أن العلامة ابن كمال باشا بسلوكة هذه الطريقة -
طريقة الامكان الذى لم يسلكه أحد من أئمة النظار المعروفين
من القدماء ، ولا سلكه أحد من أئمة السلف - قد جنح عن
مذهب السلف رحمه الله تعالى فى ذلك ..

الا أن صاحبنا العلامة ابن كمال باشا لم يجد هذه الطريقة
ولم يتحمس لها كالرازى وغيره ، غاية ما فى الأمر أنه اقتصر على
ايراد دليل الامكان ، على سبيل الحصر للطرق السليمة التى يراها
- فى نظره - صالحة للاستدلال على إثبات الصانع ..

مع الملاحظة أيضا أنه اهتم اهتماما بالغاً بدليل الآفاق
والأنفس ، طريقة القرآن الكريم ، كما بينته سابقا ، فانه اقتنع بصحة
هذه الطريقة ، ولذلك أوردتها ، ولم يقل بوجوبها ، والاستغناء بها عن
سواها ، بل يمكن الاستغناء عنها بطريقة الأنفس والآفاق ، والله
أعلم ..

الفصل الثاني

وَحْدَانِيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى

توحيد الله عز وجل من أهم الأركان التي قامت عليها رسالات الرسل والأنبياء عليهم السلام . . فان المقصود بالأصلى من بعثتهم هو توحيد الله سبحانه وتعالى . . (١).

وقد اختلفت عبارات وممالك العلماء فى إثبات الوجدانية ، بعد اتفاقهم على أن الله سبحانه وتعالى واحد بمعنى عدم مشاركة الغير له فى الألوهية .

رأى العلامة ابن كمال باشا فى التوحيد :

تحدث العلامة ابن كمال باشا فى أماكن كثيرة من تفسيره ، ورسائله العديدة عن التوحيد .

فقال فى رسالة المنيرة (٢) : " التوحيد : أن تشهد أنه تعالى واحد ، قديم ، أزلى ، لا شريك له ، ولا مثل له " .

وأن الله تعالى " لا شريك له ، ولا وزير له ، ولا مثل له " ولا نظير له ، كما قال الله تعالى (ليس كمثله شئ) وهو السميع البصير (٣) . . . وهو الأحد الذى (لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) (٤) (٥) .

وقال فى تفسير قوله تعالى (إنما الله إله واحد) (٦) :
" واحد بالذات ، لا تعدد فيه بوجه من الوجوه " (٧) .

كما قال أيضا فى تفسير قوله تعالى (إنما إلهكم إله واحد) (٨) :

" فمعنى الواحد : الموجود الذى لا بعض له ، ولا انقسام له لذاته ،

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٧٦ ب - (٢) ص ٦ - (٣) الشورى / ١١ .

(٤) الاخلاص / ٤٣ - (٥) ابن كمال باشا : ر . فى تفصيل الايمان / ١٢ ب -

(٦) النساء / ١٧١ - (٧) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٤٤ / ١ (الحرم المكى) .

(٨) النحل / ٥١ . وقال فى تفسيره ٤٠١ أ : " فيها دلالة على أن المقصود بإثبات

الوجدانية ، دون الإلهية ، وأنها لازمة للإلهية " .

فان الله تعالى واحد بذاته ، لامن جهة العدد ، لانه لو كان من جهة العدد لكان أبعاضا ، فيؤدى الى أن يكون جزء منه خالقا قادرا ، وهذا محال ، لانه يلزم الشركه " (١) .

أدلة ابن كمال باشا على إثبات الوجدانية :

اعتمد العلامة ابن كمال باشا - كبقية المتكلمين - على دليل التمانع فى إثبات الوجدانية ، المذكور فى قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) (٢) ، وقوله تعالى (قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لا يتغوا الى ذى العرش سبيلا) (٣) . وقوله تعالى (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله اذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون) (٤) .

وهذه الآيات تدل على وقوع الاختلاف عند تعدد الآلهة ، وفساد النظام الجارى فى هذا الكون الفسيح ، فى نظره

قال فى تفسير قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة الا الله) :
صفة لآلهة ، بمعنى : غير الله ، لتعذر الاستثناء ، فان آلهة جمع منكر غير محصور لا يشمل الله ، حتى يستثنى منه ، ولد لآلهة على أن الفساد إنما يلزم من وجود آلهة فيهما دونه . والمراد : لزوم الفساد من وجودها مطلقا ، كانت معه ، أولا (٥) .

ثم إن الفساد الآتى ذكره لزومه - على ما ستقف عليه - على تقدير مطلق التعدد فى الإله . وإنما فرض الآلهة غير الله تعالى على

(١) ابن كمال ياشا : رسالة المنيرة ص ١٩ . (٢) الأنبياء / ٢٢ .

(٣) الاسراء / ٤٢ . انظر : تفسير ابن كمال باشا / ٤١٨ أ .

(٤) المؤمنون / ٩١ . انظر : تفسير ابن كمال ياشا / ٤٩٥ ب .

(٥) انظر أيضا : البيضاوى : أنوار التنزيل ٤ / ٣٧ ؛ الألوسى : روح المعانى ١٧ / ٢٤ .

وفق معتقدهم « لزيادة تجهيلهم فى هذا الأمر الجليل الشأن ،
فكأنه ضمن إثبات مطلب التوحيد ، إبطال معتقدهم على أفحش وجه
وأشنعه . (لفسدتا) لبطلتا ، لما يكون بينهما من التمانح ، اذ لا مجال
للتوافق فى المراد ، والا يلزم أن تتطارد عليه القدر » (١) .

وتقرير برهان التمانح على ما ذكره العلامة ابن كمال باشا فى
« إشارات لطيفة ونكات شريفة فى علم الكلام » ١٩٣ أ :

« مانع العالم واحد »

لأنه لو كان اثنين ، لا يخلو :

إما أن يتفقا ، أو يختلفا .

فان اتفقا : فان كان لأحدهما قدرة على مخالفة الآخر ، أو لم

تكن ، فان لم تكن كانا عاجزين .

وإن كان ، فالقادر إله ، والعاجز منقطع عن درجة الألوهية .

وان اختلفا : يلزم عليه فساد العالم ، وعليه يشهد قوله تعالى

(لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) (٢) * ١ هـ .

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٦٨ ب . وقال العلامة أبو السعود فى تفسير قوله

تعالى (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) : « لبطلتا بما فيهما جميعا » وحيث

انتهى التالى علم انتفاء المقدم قطعاً . بيان الملازمة : أن الإلهية مستلزمة للقدرة

على الاستبداد بالتصرف فيهما على الإطلاق ، تغييراً وتبدلاً وإيجاداً وإعداماً

وإحياء وإماتة ، فبقاؤها على ما هما عليه ، إما بتأثير كل منها ، وهو محال »

لاستحالة وقوع المعلول المعين بعلة متعددة ، وإما بتأثير واحد منها ، فالبواقي

بمعزل من الإلهية قطعاً . واعلم أن جعل التالى فسادهما بعد وجودهما لما

أنه اعتبر فى المقدم تعدد الآلهة فيهما ، والا فالبرهان يقضى باستحالة التعدد

على الإطلاق . فانه لو تعدد الإله : فان توافقت الكل فى المراد تطاردت عليه

القدر ؛ وان تخالفت تعاوقت ، فلا يوجد موجود أصلاً ، وحيث انتهى التالى

تعيين انتفاء المقدم » (إرشاد العقل السليم ٦١/٦ - ٦٢) .

(٢) الأنبياء / ٢٢ .

انظر فى دليل التمانح : الأشعرى : الملح ٢٠ - ٢١ ، الماترىدى : التوحيد ٢٠ - ٢١ =

وعليه يشهد كذلك قوله تعالى (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون) (١) .

أى لو قدر تعدد الآلهة لانفرد كل منهم بخلقه الذى خلقه ، واستبد به . وكان كل منهم يطلب امتياز ملكه عن ملك الآخرين ، ويقح بينهم التحارب والتغالب ، ولغلب بعضهم بعضا ، كما هو حال ملوك الدنيا ، ممالكهم متميزة ، وهم متغالبون ، وحين لم نر أثرا لتمايز الممالك والتغالب ، بل نشاهد النظام الدقيق فى الكون كله (ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت) (٢) ، فليس هناك آلهة ، بل إله واحد ، لا إله الا هو ، وبيده ملكوت كل شىء (٣) .

وهذا الدليل من أشهر أدلة المتكلمين على إثبات الوحدة لله عز وجل ، هناك أدلة أخرى لهم ذكروها فى كتبهم التى ألفوها فى الكلام ...

إن انتظام أمر العالم العلوى والسفلى وارتباط بعضه ببعض ، وجريانه على نظام محكم دقيق لا يختلف ، ولا يفسد من أدل الدليل على أن مدبره واحد ، لا إله الا هو . والى هذا النظام العجيب تشير

= الباقلانى : الانصاف ٣٤ ، والتمهيد ٤٥ ، البغدادى : أصول الدين ٨٥-٨٦ ، الجوينى : الارشاد ٥٣-٥٧ ، الشهرستانى : نهاية الاقدام ٩١-٩٣ ، ابن الأثير : الداعى الى الاسلام ٢٢٣-٢٢٦ ، القاضى عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ٢٧٨-٢٨٢ ، التفਤازانى : شرح المقاصد ٤/ ٣٤-٣٧ ، شرح العقائد النسفية ٦٢-٦٤ ، السيد الشرف : شرح المواقيت ٤٧٩ ، الامدى : غاية المرام ١٥١-١٥٢ ، ابن تيمية : منهاج السنة ٣/ ٣٠٤-٣٠٥ ، درء التعارض ٩/ ٣٦٧-٣٦٨ .

(١) المؤمنون / ٩١ . (٢) الملك / ٣ .

(٣) انظر : ابن كمال باشا : تفسيره ٤٩٥ ب ، ٤١٨ أ .

آيات كثيرة فى القرآن الكريم . مثل قوله تعالى (إن إلهكم لواحد)
 " جواب للقسم " وفائدة أقسام تعظيم القسم ، وتأکید المقسم عليه
 على ما هو الأصل فى كلامهم . وأما تحقيقه بالبرهان فبقوله تعالى
 (رب السموات والأرض) (١) وأن انتظامهما على الوجه الأكمل دليل
 على وحدة الصانع ، على ما مر فى تفسير قوله تعالى (لو كان فيهما
 آلهة إلا الله لفسدتا) (٢) .

وقوله تعالى (إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل
 والنهار لآيات لأولى الأبصار) (٣) أى : " لدلالات واضحة على وجود
 الصانع ، ووحدته ، وكمال علمه وقدرته لذوى العقول " (٤) .

ومثل قوله تعالى (أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما
 خلق الله من شئ) (٥) " أن كل فرد من الموجودات محل للنظر
 والاعتبار والاستدلال على وجود الصانع ووحدانيته ، كما قيل :

وفى كل شئ له آية . . . تدل على أنه واحد " (٦)

ثم إن الأدلة التى تدل على وجود الله عز وجل هى بعينها
 تدل أيضا على وحدانيته سبحانه وتعالى . . . ولذلك لأرى داعيا
 الى الإطالة فى ذكرها مرة أخرى ، فقد ذكرت فى الفصل السابق
 أدلة ابن كمال باشا على وجود الله عز وجل بالتفصيل .

تحقيب على رأى ابن كمال باشا فى الوحدانية :

يقترب رأى العلامة ابن كمال باشا فى قضية التوحيد من رأى

(١) الصافات/٤-٥ . (٢) الأنبياء/٢٢ . (٣) آل عمران/١٩٠ .

(٤) ابن كمال باشا : تفسيره ١/٢٦٦ (الحرم المكي) . (٥) الأغراف/١٨٥ .

(٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٦٦ ب .

المتكلمين ، ان لم يكن هو هو . .

فقد قسم المتكلمون التوحيد الى ثلاثة أقسام : فقالوا : " ان الله تعالى واحد فى ذاته لاقسيم له ، وواحد فى صفاته لاشبيه له ، وواحد فى أفعاله لاشريك له " (١) .

وأطلقوا على هذه الأقسام الثلاثة مصطلحات ثلاثة :

وهى : توحيد الذات ، وتوحيد الصفات ، وتوحيد الأفعال .

وفسر العلامة ابن كمال باشا توحيد الذات بمعنى أنه لاقسيم له فى ذاته ، ولا تعدد بوجه من الوجوه (٢) .

وهو بذلك تابع رأى المتكلمين الأشاعرة والمعتزلة (٣) .

وفسر معنى الوحدة فى قوله تعالى (انما إلهكم إله واحد) (٤) بأن الواحد هو " الموجود الذى لا بعض له ، ولا انقسام له لذاته " (٥) وكأنه أراد بذلك متابعة المتكلمين الذين فسروا لفظ " الأحد " بأنه الذى لاقسيم له ، ولا جزء له ، بل ولا صفة له (٦) وحملوا هذا اللفظ على معان مجملة ، وادعوا أن هذا معنى " الأحد " فى اللغة .

وهو خلاف ما عليه لغة القرآن الكريم . . . ليس فى كلام العرب .

بل ولا عامة أهل اللغات ، أن الذات الموصوفة بالصفات لا تسمى واحدا .

(١) الشهرستانى : نهاية الإقدام / ٩٠ ، والمثل والنحل ٤٢ / ١ ، ابن تيمية : درء

تعارض العقل والنقل ٢٢٥ / ١ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٤٤ / ١ (الحرم المكى) ، ورسالة المنيرة ص ١٩ .

(٣) انظر : الشهرستانى : المثل والنحل ٤٢ / ١ .

(٤) النحل / ٥١ . (٥) ابن كمال باشا : ر . المنيرة ص ١٩ .

(٦) انظر فى تفسير لفظ " الأحد " : الرازى : أساس التقديس ص ٣١ - ٣٤ ، وكذلك :

الجليند : الإمام ابن تيمية ص ٢٠٠ .

هذا ، والذين ينفون زيادة الصفات على الذات هم المعتزلة .

وليس كل المتكلمين ، فالأشاعرة والماتريدية منهم يثبتونها .

ولا تسمى أحداً في النفي والاثبات ، بل المنقول المتواتر عن العرب
تسمية الموصوف بالصفات واحداً وأحداً ، حيث أطلقوا ذلك ، ووحيداً •
قال تعالى (ذرني ومن خلقت وحيداً) (١) ، وهو الوليد بن
المغيرة ...

وقال تعالى (وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع
كلام الله) (٢) ...

وقال تعالى (ولا أشرك بربي أحداً) (٣) ، (ولا يشرك بعبادة
ربه أحداً) (٤) إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة ...

فلفظ الأحـد في هذه الآيات يراد بها أشخاص موصوفة بصفات
قائمة بهم ومميزة لهم عن سواهم ، فإذا كان لفظ الأحـد لا يقال
على ما قامت به الصفات ، بل ولا على شيء من الأجسام التي تقوم
بها الأعراض لأنها منقسمة ، لم يكن في الوجود مسمى يطلق
عليه لفظ الأحـد سوى الله تعالى ، لامن الملائكة ، ولامن الانس
والجن ، بل لا يكون في الوجود من يصح إطلاق لفظ الأحـد عليه
في النفي أو الاثبات • فإذا قيل : (ولم يكن له كفواً أحد) (٥)
لم يكن هذا نفيًا لمكافأة الرب الا عن لا وجود له ، ولم يكن في
الموجودات ما أخبر عنه بهذا الخطاب أنه ليس كفواً لله •

وكذلك قوله (ولا أشرك بربي أحداً) (٦) ، (ولا يشرك بعبادة ربه
أحداً) (٧) فإنه إذا لم يكن لفظ الأحـد مستعملاً الا فيما لا ينقسم
ولا يتصف ، لم يكن هناك ما يدخل تحت مسمى هذا اللفظ ، حتى

(١) المدثر/ ١١ • (٢) التوبة/ ٦ • (٣) الكهف/ ٣٨ •

(٤) الكهف/ ١١٠ • (٥) الاخلاص/ ٤ • (٦) الكهف/ ٣٨ •

(٧) الكهف/ ١١٠ •

يقال (ولا أشرك برىي أحدا) (١) ، فيكون معنى الآية : ولا أشرك برىي ما لا يوجد (٢) .

ويقول شيخ الاسلام بعد ذلك :

" ان اللغة التى نزل بها القرآن لفظ الواحد والأحد فيها يتناول الموصوفات " بل يتناول الجسم الحامل للأعراض ، ولم يعرف أنهم أرادوا بهذا اللفظ ما لم يوصف أصلا ، بل ولا عرف منهم أنهم لا يستعملونه الا فى غير الجسم ، بل ليس فى كلامهم ما يبين استعمالهم له فى غير ما يسميه هؤلاء جسما ، فكيف يقال : لا يدل الأعلى نقيض ذلك ، ولم يعرف استعماله الا فى النقيض - الذى أخرجوه منه الوجودى - دون النقيض الذى خصوه به وهو العدمى ؟ ، وهـل يكون فى تبديل اللغة والقرآن أبليخ من هذا ؟ " (٣) .

ويقول شيخ الاسلام فى موضح آخر (٤) : " فتبين أن لفظ " التوحيد " و " الواحد " ، و " الأحد " فى وضعهم واصطلاحهم " غير التوحيد والواحد والأحد فى القرآن والسنة والاجماع وفى اللغة التى جاء بها القرآن . . . بل لفظ " التوحيد " و " الأحد " ، و " الواحد " الموجود فى كلام الله ورسوله يدل على نقيض قولهم ، وأنه موصوف بالصفات الثبوتية ، كما تقدم التبيه عليه من أنه لا يعرف مسمى الواحد فى لغة العرب الا ما كان كذلك ، ومن أن الله وصف هذا الواحد بالصفات الثبوتية ، وسماه بالأسماء المتضمنة للمعاني الثبوتية فى غير موضح " .

(١) الكهف/ ٣٨ .

(٢) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ١/ ١١٣ - ١١٤ مع تصرف ، وكذلك : الجليند : الإمام ابن تيمية وقضية التأويل ١٩٩ - ٢٠٠ . وهذا النقد موجه للمعتزلة كذلك .

(٣) درء تعارض العقل والنقل ١/ ١١٤ - ١١٥ . انظر أيضا : ٧/ ١١٥ - ١١٨ ، ١٢٢ - ١٢٣ .

(٤) درء تعارض العقل والنقل ٧/ ١٢٢ - ١٢٣ .

والذى أوقع ابن كمال باشا خاصة والمتكلمين المعتزلة عامة فى ذلك الخطأ أنهم استعملوا فى التعبير عن مذهبهم مصطلحات وألفاظاً مجتمعة تأثروا فى ذلك بمذهب الفلاسفة . . فاصطلحوا على تسمية الصفات أعراضاً أو أبحاثاً . وهى الفاظ لصيقة بمعنى الجسمانية والمحسوسات التى يجب أن ينزه الله تعالى عنها ، فتأولوا الصفات على هذه المعانى . ليتحقق لهم مذهبهم فى توحيد الذات والصفات .^(١)

وأشهر هذه الأقسام الثلاثة عند ابن كمال باشا والمتكلمين هو القسم الثالث المسمى " توحيد الأفعال " . أى توحيد الربوبية وهو الإقرار بأن الله وحده خالق كل شىء ورىه . وليس له شريك فى فعله . وأشهر أدلتهم على هذا القسم هو دليل التمانح الذى أشار إليه قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) .^(٢) . وأفنوا أعمارهم فى تقرير هذا التوحيد والاستدلال عليه ، وظنوا — خطأ — انه التوحيد الذى بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب . ولم يفرقوا بين معنى الربوبية ، ومعنى الألوهية ، واعتقدوا أن الإله بمعنى الآله — اسم فاعل — ، وأن الإلهية هى القدرة على الاختراع . وأن الإله هو القادر على الاختراع ، واعتقدوا أن هذا أخص وصف الإله ، وجعلوا إثبات هذا التوحيد هو الغاية فى التوحيد .

ولم يعرفوا حقيقة التوحيد والطرق التى بينها القرآن الكريم . فظنوا أنه مجرد اعتقاد أن العالم له صانع واحد .^(٣)

(١) الجليلند : مقدمته لكتاب التوحيد لابن تيمية ص ٥٦ .

(٢) الأنبياء ٢٢/٤ .

(٣) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ١/٢٢٥ — ٢٢٦ ؛ ٩/٣٤٣ — ٣٤٥ ،

٣٧٧ — ٣٧٨ ؛ منهاج السنة النبوية ٣/٢٨٩ — ٢٩٠ .

ولاشك أن " الإقرار بأن خالق العالم واحد " هو من التوحيد
الواجب ، لكنه هو بعض الواجب ، وليس هو الواجب الذى به يخرج
الانحياز من الإشراك الى التوحيد . بل المشركون الذين سماهم الله
ورسوله مشركين . وأخبرت الرسل أن الله لا يغفر لهم ، كانوا مقرين
بأن الله خالق كل شئ . وربه ومليكه . . .

وقد قال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن
الله) (١) . وقال تعالى (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم
تعلمون . سيقولون لله قل أفلا تذكرون . قل من رب السموات السبع
 ورب العرش العظيم . سيقولون لله قل أفلا تتقون . قل من بيده
ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون . سيقولون
لله ، قل فأنى تُسحرون) (٢) .

وقال عنهم (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) (٣) . . .

وانما التوحيد الذى أمر الله به العباد ، هو توحيد الألوهية ،
المتضمن لتوحيد الربوبية . بأن يُعبد الله وحده . لا يشركون به شيئاً .
فيكون الدين كله لله ، ولا يخاف الا الله ، ولا يدعى الا الله ، ويكون
الله أحب الى العبد من كل شئ ، فيحبون الله ، ويبغضون الله ،
ويعبدون الله ، ويتوكلون عليه .

لأن الإله هو الذى يستحق أن تأله القلوب بالحب والتعظيم ،
والاجلال والاكرام ، والخوف والرجاء ، فهو بمعنى المألوه . وهو
المعبود الذى يستحق أن يكون كذلك . . .

ولم يتعرض ابن كمال باشا وغيره من المتكلمين لهذا النوع من

(١) لقمان / ٢٥ . (٢) المؤمنون / ٨٤ - ٨٩ . (٣) يوسف / ١٠٦ .

التوحيد « ولم يتنبه أحد منهم اليه » مع أنه قطب رضى القرآن ،
لأنه يتضمن التوحيد فى العلم والقول ، والتوحيد فى الإرادة والعمل .

فالأول كما فى سورة الاخلاص ، فهو توحيد يتضمن إثبات نعوت
الكمال لله « وإثبات صفاته العليا وأسمائه الحسنى » .

والثانى كما فى سورة الكافرون « فانه يتضمن إخلاص الدين كله
لله » . ولذلك كانت سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن ، لأنها براءة
من التعطيل بإثبات صفات الله وأسمائه ، وبراءة من الشرك بإخلاص
العبادة كلها لله (١) .

ثم ان الدليل الذى استدل به العلامة ابن كمال باشا على
التوحيد - وهو دليل التمانع - هو برهان تام على صحیح يدل
على مطلوبه ، وهو امتناع صدور العالم عن اثنين ، الذى هو
توحيد الربوبية ، ولكنه قد صرح من توحيد الألوهية (٢) . وليس هو
كذلك دليل الآية التى استدل به ابن كمال باشا فى التوحيد .

فالأية ليس المقصود منها تقرير توحيد الربوبية « ولكنه بيان
امتناع الألوهية من جهة الفساد الناشئ عن عبادة ما سوى الله تعالى ،
لأنه لا صلاح للخلق الا بالمعبود المراد لذاته » من جهة غاية أفعالهم ،
ونهاية حركاتهم ، وما سوى الله تعالى لا يصلح .

فلو كان فيهما معبود غيره لفسدتا من هذه الجهة .

فانه سبحانه هو المعبود المحبوب لذاته ، كما أنه هو الرب

(١) ابن تيمية : منهاج السنة النبوية ٢٨٩/٣ - ٢٩٢ ، ٣١٣ ، ودرء التعارض

٣٤٤/٩ - ٣٤٥ ، ٣٧٧ - ٣٧٨ ، ابن أبي العز : شرح الطحاوية ٨٨ - ٨٩ ؛

الجليند : الامام ابن تيمية وقضية التأويل / ٢٠٣ - ٢٠٤ .

(٢) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٣٤٣/٩ ، ٣٥٤ .

الخالق بمشيئته •

والقرآن إنما جاء بتقرير النوعين معا (١) •

التوحيد الذى جاءت به الرسل وأنزلت به الكتب وبرهانه :

فما دام أن دليل التمانع - مع كونه برهانا عقليا صحيحا - ليس هو دليل القرآن فى إثبات الوحدةانية ، فما هو إذن برهان القرآن على التوحيد ؟

استدل شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى على نفى التعدد فى الألوهية بقوله تعالى (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولحلا بعضهم على بعض) (٢) وقال : انه إذا انتفى اللازم - وهو ذهاب كل منهم بما خلق ، وعلو بعضهم على بعض - فقد انتفى الملزوم « وهو ثبوت إله مع الله تعالى •

أما بيان الملازمة الأولى - وهو ذهاب كل بما خلق - :

فلأنه إذا كان معه إله امتنع أن يكون مستقلا بخلق العالم ، وامتنع أيضا أن يكون مشاركا للآخر ، معاونا له « لأن ذلك يستلزم عجز كل منهما ، والعاجز لا يفعل شيئا ، فلا يكون لهما •

لأن أحدهما إذا لم يكن قادرا إلا بإعانة الآخر « لزمت عجزه حال الانفراد ، وامتنع أن يكون قادرا حال الاجتماع « لأن ذلك دور قبلى « فان هذا لا يكون قادرا حتى يجعله الآخر قادرا ، أو حتى يعينه الآخر ، وذاك لا يجعله قادرا ، ولا يعينه حتى يكون هو قادرا « وهو

(١) ابن تيمية : منهاج السنة النبوية ٣/ ٣٣٣ - ٣٣٥ هـ : باعث النهضة الاسلامية

ابن تيمية السلفى / ٨٢ •

(٢) المؤمنون / ٩١ •

لا يكون قادرا حتى يجعله ذاك أو يعينه ، فيلزم الدور .

فامتنع اذا كان كل منهما محتجا الي إعانة الآخر في الفعل، أن يكون أحدهما قادرا ، فامتنع أن يكون لكل واحد منهما فعل حال الانفراد ، وحال الاجتماع ، فتعين أن يكون كل واحد منهما قادرا عند الانفراد ، فلا بد اذا فرض معه إله، أن يكون كل منهما قادرا عند انفراده .

واذا كان كذلك « ففعل أحدهما ان كان مستلزما لفعل الآخر، بحيث لا يفعل شيئا حتى يفعل الآخر فيه شيئا ، لزم أن لا يكون أحدهما قادرا على الانفراد ، وعاد احتياجهما في أصل الفعل الى التعاون ، وذلك ممتنع بالضرورة .

فلا بد أن يمكن أحدهما أن يفعل فعلا لا يشاركه الآخر فيه ، حينئذ فيكون مفعول هذا متميزا عن مفعول هذا « ومفعول هذا متميزا عن مفعول هذا ، فيذهب كل إله بما خلق ، هذا بمخلوقاته ، وهذا بمخلوقاته . فتبين أنه لو كان معه إله لذهب كل إله بمخلوقاته وهذا غير واقع ، فانه ليس في العالم شيء الا وهو مرتبط بغيره من أجزاء العالم ...

وأما البرهان الثانى : وهو قوله (ولعلا بعضهم على بعض)^(١) فانه يمتنع أن يكونا متساويين في القدرة ، لأنهما اذا كانا متساويين في القدرة لم يفعلا شيئا ، لاحال الاتفاق ، ولاحال الاختلاف « سواء كان الاتفاق لازما لهما ، أو كان الاختلاف هو اللازم ، أو جازا للاتفاق وجازا للاختلاف .

لأنه اذا قدر أن الاتفاق لازم لهما ، فلأن أحدهما لا يريد ولا يفعل حتى يريد الآخر وفعل ، وليس تقدم أحدهما أولى من تقدم الآخر لتساويهما ، فيلزم أن لا يفعل واحد منهما ...

وإذا كان الاختلاف لازما لهما ■ امتنع مع تساويهما أن يفعلـا شيئا ■ لأن هذا يمنع هذا ، وهذا يمنع هذا لكافؤ القدرتين فلا إعلان شيئا •

وأيا فان امتناع أحدهما مشروط بمنع الآخر ، فلا يكون هذا ممنوعا حتى يمنع ذلك ■ ولا يكون ذاك ممنوعا حتى يمنع هذا ، فيلزم أن يكون كل منهما مانعا ممنوعا ، وهذا ممتنع •

ولأن قدرة كل منهما حال التمانع إنما هي بقدرة الآخر ، فإذا كانت قدرة هذا لاتزول حتى تزيلها قدرة ذاك ، وقدرة ذاك لاتزول حتى تزيلها قدرة هذا ، فلا تزول واحدة من القدرتين ■ فيكونان قادرين •

وكونهما قادرين على الفعل مطيقين ، في حال كون كل منهما ممنوعا بالآخر عن الفعل عاجزا عنه بمنع الآخر له حال ، لأن ذلك كله جمع بين النقيضين •

وأما إذا قدر إمكان اتفاقهما ، وإمكان اختلافهما كان تخصيص الاتفاق بدون الاختلاف ، وتخصيص الاختلاف بدون الاتفاق ■ محتاجا الى من يرجح أحدهما على الآخر ، ولا مرجح الا هما ■ وترجيح أحدهما بدون الآخر محال ، وترجيح أحدهما مع الآخر هو اتفاق ، فيفتقر تخصيصه الى مرجح آخر ، فيلزم التسلسل في العلل ■ وهو ممتنع باتفاق العقلاء ...

فتبين أنه لو قدر إلهان متكافئان في القدرة لم يفعلا شيئا ، لاحال الاتفاق ولاحال الاختلاف •

فلا بد حينئذ إذا قدر إلهان أن يكون أحدهما أقدر من

الآخر ، والأقدر عال على من دونه فى القدرة بالضرورة •

فلو كان ثمة آلهة لوجب علو بعضهم على بعض ، ولو علوا
بعضهم على بعض لم يكن المستقل بالفعل الا العالى وحده ...

فتبين أنه لو كان معه إله لعلوا بعضهم على بعض ، كما
تبين أنه كان يذهب كل إله بما خلق (١) .

وهذه هى أدلة القرآن على توحيد الألوهية ، وهى أدلة
عقلية وشرعية ، ومع ذلك هى فطرية مناسبة لجميع العقول والطبقات
من الناس ...

(١) ابن تيمية : منهاج السنة النبوية ٣/ ٣١٥ - ٣١٩ ، ٣٢٣ - ٣٢٥ مع تصرف
واختصار ، وكذلك : درء تعارض العقل والنقل ٩/ ٣٥٩ - ٣٦٨ ، هراس :
باعت النبهة الاسلامية ٨٣ - ٨٥ ، الجلند : الامام ابن تيمية وقضية التأويل
٢٨٨ - ٢٨٩ ، د . خفاجى : فى العقيدة الاسلامية ٢٠٧ - ٢١١ .

الفصل الثالث

صفات الله تعالى

- أ - الصفات عامة .
- ب - صفة الكلام .
- ج - الصفات الخبرية .

٢- الصفات

إن موضوع الصفات من أهم الموضوعات الكلامية على الإطلاق ، وأكثرها مشارا للخلاف وتنازع الآراء بين الفرق المختلفة من مشبتين ونفاة ، بل إنه المحور الذي تدور عليه مباحث علم الكلام ، إذ أن له علاقة قوية بمسألة التوحيد الذي هو الغاية القصوى والمطلب الأسمى لهذا العلم . كما أن له اتصالا بمسألة قدم العالم وحدوثه ، وبمسألة الجبر والاختيار ، وما إلى ذلك من القضايا المختلفة (١) .

وليس من شك أن مبحث الصفات كما هو عند المتكلمين على اختلاف مدارسهم في غاية الدقة ، وأسرارها في نهاية الغموض ، فهو أحوج المباحث إلى الإيضاح والبيان ، وأولها بالفحص والاتقان ،

وإن الباحث في التراث العقدي للعلامة ابن كمال باشا ليسرُّم مطلباً صعباً ، ويطلبُ خطة منيعة إذا ما أراد الوقوف على رأيه في أقسام الصفات الإلهية ، فبالرغم من أنه استوعب في رسائله الكلامية أصول هذا العلم ، وجمع شتيت فوائد ، واستقصى غرائب مسائله ونوادرها ، إلا أنه لم يعط موضوع أنواع الصفات حقه من البحث والتنقيح على عادة المتكلمين الذين سبقوه .

(١) د - هراس: ابن تيمية السلفي / ٨٧ .

وقد نظرت فى تراثه المخطوط والمطبوع « وأعملت فيه النظر »
 وتأملت فيه تأملا مليا « بل بالغت فى الفحص ، وأمعنت فى التنقيب ،
 فلم أظفر بما كنت آمله وأرتجيه ، اللهم إلا إشارات مقتضية لـ
 تمكيني من بغيتي فى بسط رأييه فى هذا الموضوع وبيان غامضه
 وتفصيل مجمله .

وحسبى أننى بذلت وسعى واستغدت طاقتى للوصول الى عرض
 آرائه من خلال تلك النتف والقبسات التى عثرت عليها فى ثنايا
 كتبه ورسائله .

أقسام الصفات عند المتكلمين :

المثبتون للصفات من المتكلمين (الأشاعرة) قسموها الى أربعة

أقسام : نفسية ، سلبية ، ومعانى ، ومعنوية .

- ١ - فالصفة النفسية : صفة ثبوتية ، يدل الوصف بها على نفس
 الذات ، دون معنى زائد عليها ، وهى الوجود .
- ٢ - والسلبية : وهى التى دلت على سلب ما لا يليق به سبحانه
 وتعالى ، - وليست منحصرة على الصحيح - مثل القدم ، والبقاء ،
 والوحدانية ...

٣ - وصفات المعانى : وهى كل صفة قائمة بموصوف ، زائدة على
 الذات ، موجبة له حكما . وهى الصفات السبع :

الحياة ، والقدرة ، والارادة ، والعلم ، والكلام ، والسمع ، والبصر ..

وهى ما يسمونه أيضا بالصفات الثبوتية (١) .

(١) انظر : البياضى : اشارات المرام / ١١٩ .

٤ - والمعنوية: يقصدها الأحوال الثابتة للذات ، اذا قامت بها المعانى ، عند من يثبت الأحوال (١) .

" ولا يخفى أن هذا التقسيم مبني على اعتقادهم اثبات بعض الصفات اثباتا حقيقيا ، والتفويض فى بعضها الآخر ، أو إرجاعه الى معان فيها تنزيه لله سبحانه وتعالى عن مشابهة المخلوقات ، على حد زعمهم " (٢) .

هذا هو موقف المتكلمين الأشاعرة من تقسيم الصفات .

أما العلامة ابن كمال باشا فانه يرى أن الصفات ثلاثة أنواع:
أحدها: صفات سلبية ، وتسمى صفات الجلال أيضا . . . وهى نفى ما لا يليق بذاته تعالى من الصفات . .
وثانيها: صفات ثبوتية ، وتسمى صفات الجمال ، وهى ثمانية عند
الماتريديّة: العلم ، والحياة ، والقدرة ، والارادة ، والسمع ، والبصر ،
والكلام ، والتكوين . . .
وثالثها: صفات كمالية ، وهى تشمل الصفات الجلالية . . (٣)
 أى الصفات السلبية . .

والظاهر أن العلامة ابن كمال باشا استلهم هذا التقسيم من
 (١) البيجورى: تحفة المريد ٥٤ ، ٦٣ ، ٧٧ ، الجوينى: الشامل ٣٠٨/١ ، أحمد ناصر: ابن حزم وموقفه من الإلهيات ٢١٩ - ٢٢٠ .
 (٢) الغامدى: البيهقى وموقفه من الإلهيات ١٥٠ .
 (٣) ابن كمال باشا: عقائد مختصرة ٦٠ ب - ٦١ أ مع الاختصار .
 انظر كذلك: تفسيره ٧/١ (الحرم المكى) .

قوله تعالى " ويبقى وجهك ذوالجلال والإكرام " (١) ، وقوله تعالى (تبارك اسم ربك ذوالجلال والإكرام) (٢) .

(٢) فان ذاته تعالى مستجمعة لجميع صفات الكمال ، ونعوت الجلال .

واعتقد أن تقسيم ابن كمال باشا للصفات في هذه الرسالة يوافق تقسيم الأشاعرة بشكل عام ، إلا أنه يخالفهم في تصنيف الصفات الفعلية ، فانه يعتبرها قديمة ليست بحادثة ، وتنسج كلها تحت صفة جامعة هي " صفة التكوين " التي تعتبر من ضمن صفات المعاني (٤) .

وأما في رسالته المنيرة فهو لا يرى هذا التقسيم ، بل يذهب الى تقسيم السلف في إثبات جميع الصفات ، الذاتية والفعلية دون تفرقة ، نقلا عن إمامه أبي حنيفة رحمه الله في رسالته " الفقه الأكبر " (٥) ، نقل قبول وارتضا وتسليم .

يقول : " ان الله تعالى لم يزل ولا يزال بأسمائه السنية ، وصفاته الذاتية والفعلية .

أما الذاتية : كالحياة ، والقدرة ، والعلم ، والكلام ، والسمع ، والبصر ، والارادة والمشئة .

(١) الرحمن / ٢٧ .

(٢) الرحمن / ٧٨ . انظر هذا الاستدلال عند السمرقندي في الصحائف الإلهية / ٢٩٧ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٧ / ١ (الحرم المكى) .

(٤) انظر : على القارى : شرح الفقه الأكبر ٣٤ - ٣٥ .

(٥) ص ٥٨ (ضمن رسائل الامام أبي حنيفة الخمس) ، وانظر كذلك : البياضى : إشارات

المرام ١١٤ ، القارى : شرح الفقه الأكبر ص ٢٥ - ٢٦ .

وأما الفعلية: كالخلق ، والترزق ، والافعال ، والانعام ، والاحسان ،
والرحمة ، والمغفرة ، والهداية " (١).

وعلى هذا فالامام أبوحنيفة أول من فرق الصفات الى ذاتية
وفعلية (٢) ، دون تفرقة بينهما فى القول بأزليتهما ، وتابعه
الماتريدية فى القول بأزلية الصفات جميعا ، سواء كانت ذاتية ،
أو فعلية ..

واختلف المتكلمون فى الفرق بين صفات الذات ، وصفات الفعل .

يرى المعتزلة أن ما جرى فيه النفى والاثبات فهو من صفات
الفعل ، كما يقال : خلق لفلان ولدا ، ولم يخلق لفلان .. وما لا
يجرى فيه النفى فهو من صفات الذات ، كالعلم والقدرة .. فالارادة
والكلام مما يجرى فيهما النفى والاثبات ، فكانا من صفات الفعل ،
وكانا حادثين ..

وأما الأشاعرة فيرون أن الفرق بينهما يكمن فى : أن ما يلزم
من نفيه نقيضه ، فهو من صفات الذات ، كنفى الحياة يستلزم
الموت ، وما لا يلزم من نفيه نقيضه فهو من صفات الفعل ، فصفات
الفعل عندهم عبارة عن الاضافات ، ولذلك اعتبروها حادثية ..

وأما عند الماتريدية - ومنهم ابن كمال باشا - : أن كل ما
وصف به ، ولا يجوز أن يوصف بغيره ، فهو من صفات الذات ، كالقدرة

(١) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ٦ .

(٢) النشار : نشأة الفكر الفلسفى ٢٣٢/١ .

والعلم والعزة والعظمة « وكل ما يجوز أن يوصف به ومضدّه ، فهو من صفات الفعل » كالرأفة والرحمة والسخط والغضب ، فمرجح صفات الفعل الى التكوين ، وهو عندهم أزلى (١) .

ولذلك يرى الماتريدية ومنهم العلامة ابن كمال باشا " أن الاتصاف بمدلولات الأسماء كلها ثابت في الأزل وفيما لا يزال ، خلافاً للشاعرة في أسماء الأفعال ، فان مدلول الاسم المشتق من صفة أزلية كالقادر والعالم أزلى ، ومدلول الاسم المشتق من الفعل ليس بأزلى ، سواء كان مشتقاً من فعله تعالى كالخالق والرازق ، لعدم أزلية صفات الأفعال عندهم ، أو كان مشتقاً من فعل غيره كالمعبود والمشكور ، فالقسمان ليسا بأزليين عندهم " (٢) .

فالعلامة ابن كمال باشا يرى إثبات الأسماء والصفات لله تعالى ، لأنه لا مشابهة بين الله تعالى وبين مخلوقاته بوجه من الوجوه ، وكذلك لا مشابهة بين صفات الله عز وجل وصفات مخلوقاته بوجه من الوجوه .

يقول : " انه تعالى لا يشبه العالم ولا شيئاً من أجزائه بوجه من الوجوه ، اذ المشابهة تقتضى المماثلة بين المشبهين ، ولا مماثلة بين الله تعالى وبين خلقه بوجه من الوجوه " (٣) .

(١) انظر: على القارى: شرح الفقه الأكبر ٢٣ - ٣٥ ، محمود طاسم: مقدمة مناهج

الأدلة لابن رشد ٤٨ - ٥٠ .

(٢) البياضى: إشارات المرام/ ١١٥ .

(٣) ابن كمال باشا: فى بيان عقيدة أهل السنة ١٩٢ ب .

« وإذا ثبت تنزيهه تعالى عن مماثلة المخلوق ثبت أن حقيقة الأسماء والصفات التي تضاف إلى الله تغاير ما يضاف منها إلى المخلوق . » وأثبت هذه الصفات له تعالى كاثبات الهوية والوجود ، فكما أنه ليس في إثبات الوجود له تعالى تشابه بالموجودات ، فكذلك ليس في إثبات الأسماء والصفات له تشابه بها » (١) .

والحقيقة أنه لا يمكن تعريفه تعالى وتحقيق ذاته ورويته وتنزيهه عن النقائص والعيوب إلا بواسطة الأسماء والصفات . يقول في ذلك :
 « الذات الأقدس لا يعرف إلا بصفاته العلى ، ولا يعلم إلا بأسمائه الحسنى » (٢) .

صفات الله أزلية أبدية ، قائمة بذاته تعالى :

وفي معرض بيان إثبات الصفات لله عز وجل وأنها قديمة أزلية ، ليس شيء منها حادث ، وصف بها الله بعد أن لم يكن موصوفاً بها :
 يقول العلامة ابن كمال باشا في ذلك :
 « أنه تعالى حي ، عالم ، قادر ، سميع ، بصير ، مريد ، متكلم ، مكنون ، حكيم » .

وله حياة ، وعلم ، وقدرة ، وسمع ، ومصر ، وإرادة ، وكلام ، وتكون .
 (١) أيوب على : عقيدة الاسلام والامام الماتريدي ٣٥٧ ، انظر كذلك : الماتريدي : كتاب التوحيد / ٢٣ .

(٢) ابن كمال باشا : ر . في علوم الحقائق وحكمة الدقائق ٩٧ ب .

وحكمة ، إذ نفى هذه الصفات عن الله تعالى يوجب أضرارها ،
 وذلك مستحيل على الصانع القديم جل جلاله ، مع أن السمع ورد بإثبات
 هذه الصفات . قال الله تعالى (أنزله بعلمه) (١) ، وقال الله
 تعالى (هو الرزاق ذو القوة المتين) (٢) ، وكافر من أنكر ما ورد
 به الكتاب المبين (٣) .

ثم إنه تعالى بجميع صفاته قديم ، ليست بحادثة صفة
 من صفاته ، بل هي كلها أزلية أبدية قائمة بذات الله تعالى
 على التحقيق . (٤)

صفات الله تعالى لا هو ولا غيره :

يقول العلامة ابن كمال باشا بعد كلامه السابق :
 " وصفاته لا هو ، ولا غيره . لأن الغيرين الموجودين يقدر وجود
 أحدهما مع انعدام الآخر ، وذلك في حق ذات الله تعالى وصفاته
 مستحيل ، كما في الواحد من العشرة " (٥) .

" ولو قلنا بأن هذه الصفات عين الله فيؤدي إلى أن يكون
 إلهين ، وذلك محال ، لأنه واحد لا شريك له .

(١) النساء / ١٦٦ . (٢) الذاريات / ٥٨ .

(٣) انظر هذا المعنى : النسخة : التمهيد ١٧٠ - ١٧١ .

(٤) ابن كمال باشا : ر . في بيان عقيدة أهل السنة ق / ١٩٢ ب . انظر كذلك رسائل

ابن كمال باشا ١ / ١٣٤ ، رسالة المنيرة ص ٦ .

(٥) ر . في بيان عقيدة أهل السنة ١٩٢ ب .

ولم يقلنا بأن هذه الصفات غير الله لكأنت هذه الصفات محدثة،
لا قديمة ، وهذا غير جائز " (١) .

وقال العلامة البياضى فى شرح كلام الامام أبى حنيفة فى
الهيئة (٢) فى صفاته تعالى (لاهو ، ولا غيره) ، قال :
" (لاهو) أى ليس الصفة عين الذات فى المفهوم ،
(ولا غيره) أى لا ينفك عنه فى الخارج " (٣) .
" فان مفهوم الصفات غير مفهوم الذات ، الا أنها لا تغايرها باعتبار
ظهورها فى الكائنات " (٤) .

و" ان الذات بدون صفات أمر لا وجود له الا فى الأذهان " وليس
لها وجود فى الخارج ، فان الذهن قد يفرض أحيانا المحال
وتخيله . " (٥) .

ويقرر الامام على القارى : " أن الصحابة والتابعين وغيرهم من
المجتهدين - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - قد أجمعوا على
أن كل صفة من صفات الله تعالى ، لاهو ، ولا غيره " (٦) .

(١) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ٦ .

(٢) ص ١٧٣ ضمن رسائل الامام أبى حنيفة الخمس .

(٣) إشارات المرام من عبارات الامام ص ١١٨ .

(٤) على القارى : شرح الفقه الأكبر ص ٤٢ .

(٥) د " خفاجى : فى العقيدة الاسلامية ٢٥٩ / ١ نقلا عن منهاج السنة ٣٩٠ / ٢ .

(٦) شرح الفقه الأكبر ص ٤٢ .

- تحليل ونقد -

ويظهر بعد هذا العرض السريع لمذهب ابن كمال باشا فى الصفات:

١ - انه يختلف عن السلف فى تقسيمه للصفات الى صفات سلبية ، و صفات ثبوتية ، و صفات كمالية ، وذلك فى رسالته " عقائد مختصرة " .

وينبأ أن هذا التقسيم مبنى على اعتقاد إثبات بعض الصفات إثباتا حقيقيا ، والتفويض فى بعضها الآخر ، أو إرجاعه الى معان فيها تنزيه لله تعالى عن مشابهة المخلوقات .

وأما رأيه فى رسالته " المنيرة " فهو موافق لرأى إمامه الإمام أبى حنيفة رحمه الله تعالى ، والتالى موافق لمذهب السلف فى تقسيمهم الصفات الى ذاتية و فعلية ، وإثبات هذه الصفات جميعا لله عز وجل ، دون تفرقة بينهما فى الأزلية .

يقول الشهرستانى (١) : " اعلم أن جماعة كثيرة من السلف كانوا يثبتون لله تعالى صفات أزلية من العلم ، والقدرة ، والحياة ، والارادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، والجلال ، والاكرام ، والجود ، والانععام ، والعزة ، والعظمة ، ولا يفرقون بين صفات الذات ، و صفات الفعل ، بل يسوقون الكلام سوقا واحدا " .

(١) الملل والنحل ٩٢/١ .

٢ - فهو يثبت لله عز وجل الصفات الثمانية ، ويسمىها الصفات الثبوتية ، وهى : الحياة ، والعلم ، والقدرة ، والإرادة ، والسلام ، والسمع ، والبصر ، والتكوين ، ويجمع الصفات الفعلية كلها تحت صفة التكوين . . .

وهذا المسلك خلاف ما ذهب اليه السلف الذين لم يحصروها فى هذا العدد ، بل أثبتوا لله ما أثبتته لنفسه ، وما أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من صفات الكمال ، ونفوا عنه ما نفاه عن نفسه ، وما نفاه عنه رسوله .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية : " فالأصل فى هذا الباب ، أن يوصف الله بما وصف به نفسه ، وما وصف به رسوله : نفيا وإثباتا ، فيثبت لله ما أثبتته لنفسه ، وينفى عنه ما نفاه عن نفسه .

وقد علم أن طريقة سلف الأمة وأئمتها إثبات ما أثبتته من الصفات ، من غير تكييف ولا تمثيل ، ومن غير تحريف ولا تعطيل .

وكذلك ينفون عنه ما نفاه عن نفسه ، مع إثبات ما أثبتته من الصفات ، من غير إلحاد ، لافى أسمائه ولا فى آياته " (١) .

وأما حصره الصفات فى ثمانية فلا دليل له عليه . .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية :

" ان حصر الصفات فى ثمانية ، وإن كان يقوله بعض المشتبين من الأشعرية ونحوهم ، فالصواب عند جماهير المثبتة وأئمة الأشعرية

(١) مجموع الفتاوى ٣/٣ ، وكذلك : منهاج السنة ١١١/٢ .

(١)
أن الصفات لا تنحصر في ثمانية ، بل ولا يحصرها العباد في عدد " ،
٣ - وأما قول العلامة بأن هذه الصفات كلها قائمة بذاته تعالى
ولا يجوز أن يقوم شيء منها بغير ذاته ، فهو بذلك يوافق مذهب
السلف .

٤ - وأما قوله بأن هذه الصفات قديمة أزلية وأبدية ..

فقد ورد عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى أنه قال : " من قال
إن الله عز وجل لم يكن موصوفا حتى وصفه الواصفون ، فهو
بذلك خارج عن الدين " (٢) .

ومعنى ذلك أن صفات الله سبحانه وتعالى قديمة ، ليس شيء
منها حادثا وصِفَ بها الله بعد أن لم يكن موصوفا بها ..
ولذلك يقول الامام الطحاوي : " ما زال بصفاته قديما قبل خلقه ،
لم يزد بكونهم شيئا لم يكن قبلهم من صفته ، وكما كان
بصفاته أزليا ، كذلك لا يزال عليها أبديا " .

ويقول شارحه العلامة ابن أبي العز:

" ان الله سبحانه وتعالى لم يزل متصفا بصفات الكمال : صفات الذات ،
وصفات الفعل . ولا يجوز أن يعتقد أن الله وصِفَ بصفة بعد أن لم يكن
متصفا بها . لأن صفاته سبحانه صفات كمال ، وفقد ها صفة
نقص ، ولا يجوز أن يكون قد حصل له الكمال بعد أن كان متصفا
بضده " (٣) .

(١) منهاج السنة ٤٩٧/٢ .

(٢) أبو الفضل التيمي : إعتقاد أحمد في ملحق طبقات الحنابلة ٢٩٣/٢ .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ص ١٢٧ - ١٢٨ .

وقال الامام ملا على القارى فى شرح كلام الامام أبى حنيفة
فى الفقه الأكبر: " لم يزل ولا يزال بأسمائه وصفاته ، لم يحدث
له اسم ولا صفة " .

قال : " يعنى أن صفات الله تعالى وأسمائه كلها أزلية لا بداية
لها ، وأبدية لانهاية لها ، لم يتجدد له تعالى صفة من صفاته ،
ولا اسم من أسمائه ، لأنه سبحانه واجب الوجود لذاته ، الكامل
فى ذاته وصفاته ، فلو حدث له صفة ، أو زال عنه نعت لكان قبل
حدوث تلك الصفة ، وبعد زوال ذلك النعت ناقصا عن مقام الكمال .
وهو فى حقه سبحانه من المحال ، فصفاته تعالى كلها أزلية
أبدية " (١) .

٥ - وأما قوله بأن صفات الله عز وجل : لاهو ، ولا غيره ، فهو
فى ذلك يوافق مذهب السلف أيضا . . . وقد نقلنا فيما سبق إجماع
السلف على ذلك . . .

يقول شارح العقيدة الطحاوية :

" وقد يقول بعضهم : الصفة لا عين الموصوف ولا غيره ، هذا له معنى
صحيح ، وهو : أن الصفة ليست عين الموصوف التى يفرضها الذهن
مجردة ، بل هى غيرها ، وليست غير الموصوف ، بل الموصوف بصفاته
شئ واحد غير متعدد . فإذا قلت : أعوذ بالله ، فقد عدت بالذات
المقدسة الموصوفة بصفات الكمال المقدسة الثابتة ، التى لا تقبل
الانفصال بوجه من الوجوه . وإذا قلت : أعوذ بحزة الله ، فقد عدت

بصفة من صفات الله تعالى ، ولم أعذ بغير الله . . . الى أن يقول :
 فعلم أن الذات لا يتصور انفصال الصفات عنها بوجه من الوجوه .
 وإن كان الذهن قد يفرض ذاتا مجردة عن الصفات ، كما يفرض
 الحال " (١) .

وقد أكد شيخ الاسلام ابن تيمية هذا المعنى مستشهدا بقول
 أئمة السلف حيث يقول : " وقد نص الأئمة ، كأحمد بن حنبل ،
 وغيره ، وأئمة المثبتة ، كأبى محمد بن كلاب (٢) ، وغيره على أن
 القائل اذا قال : الحمد لله ، أو قال : دعوت الله وعبدته ، أو قال :
 (عذت) بالله ، فاسم الله متناول لذاته المتصفة بصفاته ، وليست
 صفاته زائدة على مسمى أسمائه الحسنى " (٣) .

ومنهج السلف رضى الله عنهم هو عدم إطلاق الألفاظ المجملة
 فى مسألة الصفات ، وكذلك الألفاظ التى لم يرد بنفيها ولا إثباتها
 شىء فى الكتاب والسنة الصحيحة .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية :

" فانا لانطلق على صفاته أنها غيره ، ولا أنها ليست غيره ، على
 ما هو عليه أئمة السلف ، كالامام أحمد بن حنبل وغيره ، وهو

(١) ابن أبى العز : شرح العقيدة الطحاوية / ١٣٠ .

(٢) هو عبد الله بن سعيد بن محمد بن كلاب القطان المتوفى بعد سنة ٢٤٠ هـ بقليل .

عده الأشعرى والبغدادى والشهرستانى من متكلمي أهل السنة ، وقال عنه ابن
 حزم : انه شيخ قديم للأشعرية (انظر عنه وآرائه فى الصفات بخاصة : الأشعرى :

المقالات ١٦٩-١٧٠ ، ٢٩٨-٢٩٩ ، البغدادى : أصول الدين ٩٠ ، ٢٥٤ ،

٣٠٩ ، الشهرستانى : الملل والنحل ٣١/١ ، ٩٣ ، ابن حزم : الفصل ٧٧/٥) .

(٣) مجموعة الرسائل والمسائل ٥١/٥ .

اختيار حذاق المثبتة ، كابن كلاب وغيره . * ومنهم من يقول : « أنها لا أطلق عليها أنها ليست هي هو » ولا أطلق عليها أنها ليست غيره » (١) .

ومشأ هذا أن لفظ الغير : يراد به المغاير للشيء * ويراد به ما ليس هو إياه ، وكان في إطلاق الألفاظ المجملة إيهام لمعان فاسدة (٢) .

« ولهذا كان أئمة السنة - رحمهم الله تعالى - لا يطلقون على صفات الله وكلامه : أنه غيره ، ولا أنه ليس غيره . لأن إطلاق الاثبات قد يشعر أن ذلك مباين له » وإطلاق النفي قد يشعر بأنه هو هو . إذا كان لفظ الغير فيه إجمال » فلا يطلق الا مع البيان والتفصيل .

فان أريد به أن هناك ذات مجردة قائمة بنفسها ، منفصلة عن الصفات الزائدة عليها ، فهذا غير صحيح . وان أريد به أن الصفات زائدة على الذات التي يفهم من معناها غير ما يفهم من معننى الصفة فهذا حق . ولكن ليس في الخارج ذات مجردة عن الصفات ، بل الذات الموصوفة بصفات الكمال الثابتة لها لا تنفصل عنها ، وانما يفرض الذهن ذاتا وصفة ، كلا وحده ، ولكن ليس في الخارج ذات غير موصوفة ، فان هذا محال » (٣) .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ٥٠/٥ .

(٢) د . خفاجي : في العقيدة الإسلامية ص ٢٦٤ ، ابن تيمية : مجموعة الرسائل والمسائل

٥١/٥ .

(٣) ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية ١٢٩ - ١٣٠ .

ومعد هذا المبحث الموجز الذى عرضنا فيه رأى العلامة
ابن كمال باشا رحمه الله تعالى فى موضوع الصفات، وثنيـنا
فيه برأى السلف الصالح ، مستحيين بجهابذة أهل العلم من
ذوى البصائر النافذة والفكر الثاقب الذين التزموا بالكتاب والسنة
وطريقة الأئمة ، فتنزهوا عن شوائب اللبس وخلصوا من أكنـدار
الشبهات .

وكنـت أود أن أدرس كل مباحث الصفات بهذا المنهج السديد ،
مستضيئاً بمشكاة السلف ولكننى وجدت مجال القول ذا سعة ، وأن المقام
يضيـق بهذا التوسع فى رسالتنا هذه ، فعزمت على افراد
مشكلتين كلاميتين كانتا لهما الأثر البالغ فى مسيرة الفكر
الاسلامى منذ القرن الثانى الى يوم الناس هذا .

هاتان المشكلتان هما :

"صفة الكـلام" و

"الصفات الخـيرية" .

ب - صفة الكلام:

إن من المسائل التي كثر حولها الجدل والخلاف حظيت باهتمام العلماء من متكلمي وأصوليين ومفسرين ومحدثين على السواء ، مسألة الكلام الإلهي ، أو بعبارة أخرى صفة الكلام .

وهي مسألة صعبة وشائكة (١) ، بل " من أدق المسائل " (٢) ، حتى قيل : " مسألة الكلام حيرت عقول الأنام " (٣) ، كما قيل كذلك : ان علم الكلام سمى بذلك ، لأن مسألة الكلام كانت أشهر مباحثه ، وأكثرها جدالا ونزاعا (٤) .

ولها أيضا اتصال بمسألة خلق القرآن التي وقعت بسببها المحنة لأهل السنة في زمن المأمون ومن بعده من خلفاء العباسيين ، حتى ضرب الامام أحمد رحمه الله ، وطيف به في الأسواق ، كما امتحن كثير من علماء أهل السنة بسببها ، مما جعل الناس يتنازعون في هذه المسألة العويصة نزاعا كبيرا ، وينقسمون طوائف عديدة .

ولاعجب أن يولى العلامة ابن كمال باشا هذه المسألة عناية خاصة ، ويكتب فيها عدة رسائل ، كما هي عادته في تأليف رسائله التي تعالج أمهات المسائل العويصة في علوم مختلفة ، الى جانب أنه تطرق اليها في مؤلفاته الأخرى أيضا . .

- (١) هراسه ابن تيمية السلفي / ١٢٤ .
- (٢) البزدوى : أصل الدين / ٦٨ .
- (٣) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ١١٣ / ١٢ .
- (٤) الشهرستاني : الملل والنحل ٢٩ / ١ ، التفازاني : شرح العقائد / ١٥ .

ومن رسائله المتعلقة بالمسألة " رسالة فى أن القرآن الكريم كلام الله القديم " ، و " رسالة فى مسألة خلق القرآن " ، و " شرح المقالة المفردة فى الكلام لعبد الدين الإيجى " .

وقيل أن ندخل فى الموضوع نترك الكلام لابن كمال باشا ليبين لنا آراء الفرق فيه ، حيث يقول فى مقدمة " رسالته فى مسألة خلق القرآن " :

" وقبل الشروع فى أصل المرام لابد من تقرير الأقوال الصادرة عن فرق الاسلام فى صفة الكلام ، وتقرير محل الخلاف ، بتفصيل القال والقيـل فيها .

فنبول - ومن الله التوفيق ، ويده أزمة التحقيق - :

قد أجمع المسلمون قاطبة على اتصاف البارى بكونه متكلماً ، وأنه يكلم ، ويتكلم ، غير الإسكافى ^(١) من المعتزلة ، فانه نازع فى كونه يتكلم ، متحكماً فى الفرق بين يكلم ويتكلم .

١- لكن معنى كونه تعالى متكلماً عند أصحابنا ^(٢) :

أنه قام بذاته كلام قديم ، أزلى ، نفسى ، أحدى الذات ، ليس بحروف ولا أصوات . وهو - مع ذلك - متعلق بجميع متعلقات الكلام .

(١) الاسكافى : هو محمد بن عبد الله ، أبو جعفر ، توفى سنة ٢٤٠ هـ . قال البخدادى فى الفرق بين الفرق ص ١٠٢ : " ومن تدقيقه فى ضلالته قوله بأنه يجوز أن يقال : ان الله يكلم العباد ، ولا يجوز أن يقال : انه يتكلم " وسماه مكلماً ، ولم يسمه متكلماً . وزعم أن متكلماً يوهـم أن الكلام قام به ، ومكلم لا يوهـم ذلك " . وانظر فى قوله هذا أيضاً : الشهرستانى : العلل والنحل ٧٤ / ١ .

(٢) وهم الأشاعرة . لأن الكلام منقول عن الامدى " وهو منهم " .

لكن اختلفوا فى وصف كلام الله فى الأزل بكونه أمرا ، نهيا ، مخاطبة ، تكلما . فأثبت ذلك الشيخ أبو الحسن الأشعري ، ونفاه عبد الله بن سعيد ، وطائفة كثيرة من المتقدمين مع اتفاقهم على وصفه بذلك فيما لا يزال .

٢ - وأما المعتزلة فقد اتفقوا كافة على أن معنى كونه متكلما : أنه خالق الكلام على وجه لا يعود اليه منه صفة حقيقية ، كما لا يعود اليه من خلق الأجسام صفة حقيقية .

واتفقوا أيضا على أن كلام الله مركب من الحروف والأصوات ، وأنه محدث مخلوق

٣ - ٤ - ٥ - وذهب الامامية ، والخوارج ، والحشوية (١) أيضا الى أن كلام الله مركب من الحروف والأصوات .

ثم اختلف هؤلاء : فذهب الحشوية الى أنه قديم أزلى قائم بذات البارئ تعالى . لكن منهم من زعم أنه من جنس كلام البشر ، ومنهم من قال :

ليس من جنس كلام البشر ، بل الحرف حرفان ، والصوت صوتان : قديم وحادث ، والقديم منهما ليس من جنس الحادث .

(١) الحشوية : يقول ابن كمال باشا فى " شرح المقالة المفردة للایجى " (ق ١٩٧) : " وهم الجبرية . قال محمد الشهرستانى فى كتاب الملل والنحل () عند تفصيله القائلين بالجبر : سموهم تارة حشوية ، وتارة جبرية " وكرر هذا فى ق / ٩٨ من الرسالة نفسها .

انظر قول الحشوية فى الإرشاد للجوينى ١٢٨-١٢٩ ، وغاية المرام للآمدى ص ٨٨ ، والملل والنحل للشهرستانى ٩٦/١ ، ١٠٦ . وقول ابن تيمية بعدم صدور هذا القول من أى فرقة ولا من أى أحد من المسلمين ، فى درر التعارض ٣١١/٢ .

٦ - أما الكرامية^(١) : فقالوا : ان الكلام قد يطلق على القدرة

على التكلم ، وقد يطلق على الأقوال والعبارات ، وعلى كـ
الاعتبارين فهو قائم بذات الله تعالى . . .

٧ - وأما الواقفية^(٢) : فقد أجمعوا على أن كلام الله تعالى كائن

بعد أن لم يكن . لكن منهم من توقف في إطلاق اسم الحادث والمخلوق
عليه ، ومنهم من توقف في إطلاق اسم المخلوق ، وأطلق اسم الحادث .

ومن القائلين بالحدوث من قال : ليس جوهرًا ولا عرضًا .

وذهب بعض المعترفين بالصانع تعالى الى أنه لا يوصف

بكونه متكلمًا ، لا بكلام ولا بغير كلام .

هذا على وفق ما ذكره الآمدي في أيكار الأفكار^(٣) .

ثم عقب العلامة ابن كمال باشا على كلام الآمدي بقوله :

" ولم يتعرض فيه لقول الحنابلة ، وكأنه أدرجهم في الحشوية ،

وليسوا منهم ، على ما ظهر من تفصيل الفاضل التفازاني الكلام

(١) الكرامية : اتباع محمد بن كرام ، أبو عبد الله السجزي العابد المتكلم . قال ابن حبان :

" خذل حتى التقط من المذاهب أرداما ، ومن الأحاديث أوهاما " . وقال

الشهرستاني انه متمسك بالزهد ، قليل العلم ، قد قمش من كل مذهب غشا ،

وأثبت في كتابه ، ومذهبه أقرب مذهب الى مذهب الخوارج ، وأصحابه مجسمة .

انظر قوله في الكلام (الشهرستاني : الملل والنحل ٣١/١ ، ١٠٩-١١١ ، البغدادى :

الفرق بين الفرق ١٣٢ ، الآمدي : غاية المرام ٨٩ ، البياضى : إشارات المرام ١٤١) .

(٢) قال الأشعرى في مقالات ص ٦٠٢ : " وقال قوم من أهل الحديث ممن زعم أن

القرآن غير مخلوق : ان قراءته واللفظ به غير مخلوقين ، وأن اللفظية يجبرون

مجري من قال بخلقه ، وأكفر هؤلاء " الواقفة " التى لم تقل ان القرآن غير مخلوق .

ومن شك في أنه غير مخلوق ، والشاك فى الشاك ، وأكفروا من قال : لفظى بالقرآن

مخلوق " . انظر أيضا : ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٢٦١/١ .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة فى مسألة خلق القرآن ١١٧ أ - ١١٨ أ المحمودية برقم =

فى هذا المقام حيث قال فى شرحه للمقاصد " (١) :

والجملة لاختلاف لأرباب الملل والمذاهب فى كون البارى متكلماً .
 وإنما الخلاف فى معنى كلامه « وفى قدمه وحدوثه . فعند أهل
 الحق كلامه تعالى ليس من جنس الأصوات والحروف « بل صفة
 أزلية قائمة بذاته تعالى « منافية للسكوت والآفة ، كما فى الخرس
 والطفولية « هو بها أمرناه مخبر وغير ذلك ، يدل عليها بالعبارة
 أو الكتابة أو الإشارة . فاذا عبر عنها بالعربية فقرآن ، والسريانية
 فانجيل ، والعبرانية فتوراة . واختلاف فى العبارات دون المسمى «
 كما اذا ذكر الله تعالى بالسنة متعددة ، ولغات مختلفة .

وخالفنا فى ذلك جميع الفرق ، وزعموا : أنه لا معنى للكلام
 إلا المنتظم من الحروف المسموعة الدال على المعانى المقصودة ، وأن
 الكلام النفسى غير معقول .

ثم قالت الحنابلة والحشوية : إن تلك الأصوات والحروف مع
 تواليها وترتب بعضها على البعض ، وكون الحرف الثانى من كل
 كلمة مسبوقاً بالحرف المتقدم عليه كانت ثابتة فى الأزل ، قائمة
 بذات البارى تعالى وتقدس ، وأن المسموع من أصوات القراء ، والمرئى
 من أسطر الكتب نفس كلام الله تعالى القديم . . . " (٢) ثم ذكر رأى
 الكرامية والمعتزلة .

٢٥٩٧ ، و ٨٧ ب - ١٨٨ برنستون برقم / ٨٣٢ .

(١) ١٤٤ / ٤ .

(٢) ابن كمال باشا : ر . فى مسألة خلق القرآن ١١٨ أ (المحمودية برقم ٢٥٩٧) ،

و ١٨٨ ب (برنستون / ٨٣٢) .

والشاهد من كلام التفزازنى أنه فرق بين الحنابلة والحشوية ،
 وذكرهما كطائفتين مستقلتين ، ولم يدرج الحنابلة فى الحشوية ،
 وهو الحق .

ومعد هذه الطليعة المختصرة التى لخص لنا فيها العلامة ابن
 كمال باشا آراء أشهر الفرق فى مسألة الكلام ، نحاول الآن أن نتعرف
 على رأيه فى هذه المعضلة الكلامية ، وتلمس أوجه الصلة
 والابتكار عند صاحبنا .

ان العلامة ابن كمال باشا لم يأت فى هذه المسألة بشئ
 جديد ، ولم يستقل برأى عن أصحابه الماتريدية ومعهم الأشاعرة ،
 بل انه وافقهم فى كل ما ذهبوا اليه من ان الكلام نفسى ، وأنه
 قديم أزلى ، وليس من جنس الحروف والأصوات ، وان هذا الكلام
 الذى نقرأه دلالة على كلام الله تعالى القديم ، وهو معنى واحد ..
 واليك مصداق ذلك كله من كلام نفسه .

رأى العلامة ابن كمال باشا فى الكلام :

كلام الله تعالى قديم أزلى قائم بذاته تعالى .
 يقول العلامة ابن كمال باشا : " البارى جل وعلا متكلم بكلام
 واحد أزلى ، قائم بذاته ، ليس من جنس الحروف والأصوات .

فان قلت : كيف انهم يطلقون الكلام على هذه العبارات ؟
 قلت : لأن هذه الحروف والعبارات دالة على الكلام القدسى

القائم بذاته تعالى " ولهذا قال الشاعر:

- (١)
إن الكلام لفي الفؤاد وإنما . جعل اللسان على الفؤاد دليلاً .
ومعنى كون الكلام اللفظي الحادث عبارة عن ذلك المعنى
القديم: أنه يفسره " كما تفسر الفاظنا المعانى التى قصدناها " .
(٢)

وهذا رأى هو بعينه رأى أصحابه الماتريدية ، وهو كذلك رأى
الأشاعرة أخذوه عن ابن كلاب وأتباعه .

يقول الصابونى البخارى فى البداية (٣): " قال أهل الحق:
إن الله تعالى متكلم بكلام واحد أزلى أبدى " قائم بذاته ، لا يفارق
ذاته ولا يزائله ، ليس من جنس الحروف والأصوات ، غير متجزئ
متبعض " .

وكذلك قال سيف الدين الآمدي فى غاية المرام (٤) ، ولايجى ،
والتفتازانى من الأشاعرة ، كما سبق كلامهما عفا ذكر آراء الفرق
(١) ابن كمال باشا : إشارات لطيفة ١٩٤ ب . وهذا البيت نسب فى أكثر كتب
المكلمين من الأشاعرة والماتريدية الى الشاعر الأخطل . أورده الباقلانى فى
التمهيد ٢٨٤ . والآمدي فى غاية المرام ٩٧ . والصابونى البخارى فى البداية
٣٢ ، وحافظ الدين النسفى فى الاعتماد ٢٤ ب ، والتفتازانى فى شرح المقاصد
١٥٠/٤ ، وغيرهم . وقيل : انه موضوع على الأخطل ، ولا يوجد فى ديوانه . (انظر:
الزبيدي : اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين ١٤٦/٢) .

(٢) ابن كمال باشا : حاشية على التلويح ٥٨ أ .

(٣) ص ٣١ . انظر أيضاً : النسفى : الاعتماد / ٢٣ أ ، البياضى : إشارات المرام

ص ١٧٠ .

(٤) ص ٨٨ .

ففى المسألة .

ويؤكد العلامة ابن كمال باشا أن الكلام هو المعنى القائم
بالنفس ، وهو المسمى بالكلام النفسى .

يقول : " أن المراد من الكلام ما كان الله به متكلماً ، وهو عند
الأشاعرة الكلام النفسى ، لا الكلام اللفظى المؤلف من الحروف المرتبة .

وذلك أنهم يثبتون معنى آخر للكلام ، ويقولون : أن كلام الله
تعالى اسم مشترك بينهما ، وأن كونه تعالى متكلماً كونه متصفاً
بقيام ذلك المعنى الآخر بنفسه ، لا بالكلام اللفظى القائم بمحصل
آخر " (١) .

ونلاحظ أن هذا رأى نفسه هو الذى تبناه العلامة ابن
كمال باشا عند شرحه كلام الأيجى : (الكلام يطلق على معنيين) :
" يعنى بالاشتراك اللفظى ، وما وقع فى عبارة بعض المشايخ من
أنه مجاز فى اللفظى ، فليس معناه أنه غير موضوع له ، بل
أن الكلام فى التحقيق والذات للمعنى القائم بالنفس ، وتسمية
اللفظ به ، ووضعه لذلك إنما هو باعتبار دلالة على المعنى .
قال الأخطل :

ان الكلام لفى الفؤاد وإنما .: جعل اللسان على الفؤاد دليلاً
أى جعل الواصل بيننا من جهة اللسان دليلاً على الحاصل فى
القلب ، فلا نزاع لهم فى الوضع والتسمية " (٢) .

(١) ابن كمال باشا : شرح المقالة المفردة ٦٩ ب .

(٢) ابن كمال باشا : شرح المقالة المفردة / ٦٩ ب - ١٧٠ أ .

ويقول كذلك في معرض بيان الفرق بين الكلام واللفظ :
 " الكلام حقيقة في المعنى النفسى ، ومجاز في اللفظ الدال عليه... " (١)

— القرآن كلام الله غير مخلوق —

ان القرآن له اطلاقات عديدة . يطلق ويراد به القراءة ،
 كـ " قرآن الفجر " (٢) ، ويطلق ويراد به المصحف ، كما في حديث
 " لاتسافروا بالقرآن فى أرض العدو " (٣) ، ويطلق ويراد به المقروء ،
 وهو كلامه القديم ، كما فى قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن) (٤)
 أى كلام الله تعالى .

فاذا ذكر لفظ القرآن مع قرينة تدل على القراءة — كما يقال :
 قرأت نصف القرآن ، أو ثلثه ، أو ربعه ، — ، أو ذكر مع قرينة تدل
 على المكتوب — كما يقال : يحرم على المحدث والجنب مس القرآن — ،
 كان المراد منه الدلالة على كلام الله تعالى فيكون حادثاً —
 (١) ابن كمال باشا : رسالة فى أن القرآن العظيم كلام الله القديم ، ضمن رسائل ابن
 كمال باشا ١٣٥/١ . يقول شارح الطحاوية ابن أبى العز ص ١٩٨ :
 " وهذا قول ابن كلاب ومن اتبعه " .

(٢) الاسراء / ٧٨ .

(٣) أخرجه مسلم (١٤٩٠/٣) فى كتاب (٢٤) الامارة ، باب (٣٣) النهى أن يسافر

بالمصحف الى أرض العدو ، حديث رقم / ١٨٦٩ .

وأحمد فى المسند ٦/٢ ، ١٠ .

ومالك فى الموطأ ٤٤٦/٢ .

(٤) النحل / ٩٨ .

ومخلوقا عند الماتريدية والاشاعرة (١) .

ويرى العلامة ابن كمال باشا أن القرآن بالمعنى الثالث صفة من صفات الله تعالى وهو قديم قائم بذاته . يقول : " وأعلم أن القرآن كلام الله تعالى وصفته " والله بجميع صفاته قديم " تكلم به - لاعت صمت متقدم " ولا سكوت متوهم - بكلام أزلي ، كسائر صفاته من علمه وإرادته وقدرته ، كلم به وسماه التوراة والانجيل والزبور والتنزيل " من غير حروف ولأصوات ، ولانغمة ولالغات " من غير تشبيه ولا تكيف ، فكلامه تعالى من غير لهات واللسان . . . ثم انه تعالى كلم جبريل عليه السلام من وراء الحجاب " خلق صوتا وحرفا ، فأسمعه بذلك الصوت والحرف (٢) .

فحفظ جبريل عليه السلام ، ووعاه ، ونقل به الى النبي عليه السلام ، وتلاه عليه ، وهو هذا الكلام اللفظي المقروء بالأسن المنقول إلينا ، بالتواتر " (٣) .

إن إطلاق القرآن وكلام الله على هذا المؤلف الحادث بطريق الاشتراك ، أو المجاز المشهور شهرة الحقائق عند العامة ، كما سبق ذكر كلام العلامة ابن كمال باشا في ذلك .

(١) الصابوني : البداية ٣٢ - ٣٣ ، التفتازاني : شرح العقائد ٩٣ القارى : شرح الفقه الأكبر ٤٥ - ٤٦ ، وشرح الآمالى ص ٨ البياضى : إشارات المرام من عبارات الامام ١٧٥ - ١٧٦ .

(٢) يقول شارح الطحاوية ان هذا القول هو قول الامام الماتريدى . انظر : شرح الطحاوية ص ١٩٠ .

(٣) ابن كمال باشا : ر . فى أن القرآن العظيم كلام الله القديم ١ / ١٣٤ . قال فى حاشية الكشف للجرجاني ق / ١٦٣ : " وهو المراد من القرآن الذى نقل فيه =

" وهذا التفصيل تبين وجه قول المشايخ "

القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ، حيث أعقبوا القرآن بكلام

الله تعالى ، ثم نفوا عنه المخلوقية ، فانهم لوقالوا :

القرآن غير مخلوق ، لتبادر الى الفهم أن المؤلف من الأصوات

والحروف قديم ، كما ذهب اليه الحنابلة جهلاً أو عناداً ، لأن "القرآن"

شائع الاستعمال في اللفظ ، و"كلام الله" تعالى بالعكس (١) .

وأيضاً فيه تمهيد لقوله "غير مخلوق" بناءً على أن كلام الله صفته ،

وصفته لا تكون حادثة ، وأقام "غير المخلوق" مقام غير الحوادث ،

لاتنبهها على اتحادهما كما سبق الى بعض الأوهام (٢) ، لأن القصد

اليه بمعزل عن المقام ، بل للاستلزام بينهما عند المتكلمين القائلين

بحدوث العالم ، وتنصيصاً على محل الخلاف بين الفريقين بالعبارة

المشهورة فيما بينهم ، ولهذا يترجم المسألة بـ "مسألة خلق

القرآن" .

وأما القصد الى جرى الكلام على وفق الحديث حيث قال عليه السلام :

"القرآن العظيم كلام الله تعالى غير مخلوق ، ومن قال انه

مخلوق فهو كافر بالله العظيم" (٣) ، فنبهنا على صحة الحديث

الاختلاف من السلف والخلف ، والقرآن في عرف القراء والمفسرين هذا المعنى .

(١) وملاحظ أن المؤلف هنا قلد التفਤازانى ، حيث انه نقل كلامه بعينه . انظر : شرح

العقائد ص ٩١ - ٩٢ .

(٢) وهو سعد الدين التفتازانى .

(٣) هذا الحديث ذكره المتكلمون في كتبهم مثل التفتازانى في شرح العقائد ص ٩٢ .

والنسفى في الاعتماد ٢٣ ب . وقد عده المحدثون من الموضوعات .

قال السيوطى فى تخريج أحاديث شرح العقائد ص ٥ :

"أخرجه ابن عدى فى الكامل (٢٠٣/١) من حديث أبى هريرة" .

المذكور وقد رد الصغاني ، وعده من الموضوعات " (١) .

وهكذا نرى العلامة ابن كمال باشا يرد الحديث في هذا الموضوع ، ويحكم عليه بالوضع .

ومن العجب أنه دافع عن استدلال المتكلمين بهذا الحديث في مسألة خلق القرآن في " حاشيته على التلويح للتفتازاني " حيث قال فيها :

" ذكر الصغاني فيما جمعه من الموضوعات أن هذا الحديث موضوع . وقيل : ومن العجب أن أهل السنة استدلو به على خلق القرآن ، والخصوم (٢) أجابوا عنه بأن المخلوق بمعنى المفترى ، ولم يتفطنوا لكونه موضوعا .

وعندى محل التعجب حكم الصغاني بأن ذلك الحديث موضوع ، مع أن أهل السنة والجماعة تمسكوا به في مطلب جليل وخطب عظيم ، عم به البلوى . والخصوم ارتكبوا في جوابه للتأويل والمصرف عن الظاهر ، ولم يقدروا التفوه بالطعن ، وهذا أقوى دليل على صحة الحديث المذكور ، وشهرته فيما بينهم بحيث لم يبق مجال للطعن فيه والانكار ، فإنه لو كان فيه نوع ضعف لما جاز عادة سكوت الخصوم عنه ، أو غفلتهم مع كثرتهم ، وزيادة تتبعهم أحوال الرواة ،

وقال الحفاظ : إنه موضوع . وأورد ابن الجوزي في الموضوعات (١٠٧/١-١٠٨) . وكذلك عدده السخاوي في المقاصد الحسنة ص ٣٠٤ ، وعلى القارى في الأسرار المرفوعة ٢٥٧ ، وشرح الفقه الأكبر ٤٢ من الموضوعات .

(١) ابن كمال باشا : رسالة في أن القرآن العظيم كلام الله القديم ١٣٥/١-١٣٦ .

(٢) وهم المعتزلة . انظر : ابن أبي العز : شرح الطحاوية ١٨٨ .

وكمال قدرتهم على الوقوف على أحوال الأحاديث المروية لقريتهم
من مأخذها . وبالجملة فالحكم بأن الحديث المذكور موضوع
مشكل جدا " (١) .

وهذا منطق غريب منه في تصحيح الحديث ، إذ أن المحدثين
- وهم أهل الصناعة - حكموا على الحديث بالوضع كما سبق بيانه
في أثناء تخريجنا له .

وأما بالنسبة لبيان مذهب الحنابلة والتشيع عليهم فذلك
راجع - في نظري - إلى تقليده التفتازاني تقليدا أعمى حيث أنه
يعود فينتقد تشيعه عليهم .

فيقول في معرض بيان كلام الأيجي أن الكلام النفسي شامل
للفظ والمعنى - وهو المراد عند الشيخ الأشعري - وهو قائم
بذات الله تعالى ، يقول : " وهو قديم لأن اللفظ القائم بالنفس
ليس بمرتبة الأجزاء في نفسه ، لا بمعنى أنه ليس بين أجزائه
ترتيب وضعي وهيئة تأليفية " لأن الحروف بدونه لا تكون كلمة ،
والكلمات بدونه لا تكون كلاما ، والدلالة على المعاني الوضعية
والمزايا الخطائية لا تتم بدونه ، بل بمعنى أنه ليس بينها ترتيب
في الوجود وتعاقب فيه " حتى يكون وجود بعضها مشروطا بانقضاء
بعض آخر ، كما في القراءة ، لعدم مساعدة الآلة " فإنه لا يمكننا
أن نتلفظ ببعض الحروف ما لم نفرغ عن بعضها لعدم مساعدة لساننا

(١) ابن كمال باشا : حاشية على التلويح / ٥٧ أ - ب .

للتلفظ بجميع الحروف معا ، بخلاف وجودها فى ذات البارى تعالى ،
 فان وجود جميعها هناك معا لازم لذاته تعالى ، دائم بدوامه ،
 فلا يلزم حدوث شىء منها • ويرشدك الى إمكان ما ذكر وجود
 الألفاظ فى نفس الحافظ • فان جميع الحروف بهيئاتها التأليفية
 العارضة لمفرداتها ومركباتها محفوظة فى نفسه ، مجتمعـة
 الوجود فيها • ليس وجود بعضها مشروطا بانقضاء البعض
 وانعدامه عن نفسه ، والفرق بأن وجود الحروف على هذا الوجه
 فى ذلك الله تعالى بالوجود العيني ، وفى نفس الحافظ بالوجود
 الظلى الخيالى • لا يضر المقصود بالارشاد ، كما لا يخفى على
 ذوى الرشاد •

وهذا التفصيل اندفع ما قيل : (١) من أنه اذا لم يكن بين أجزاء
 اللفظ ترتيب • لا يوجد بين " ملح " ، و " لمح " ، ونظائرها ،
 واتضح فساد ما قيل (٢) : وهو قديم ، لا كما زعمت الحنابلة من
 قدم النظم المؤلف المرتب الأجزاء ، فانه بديهي الاستحالة
 للقطع بأنه لا يمكن التلفظ بالسين من " بسم الله " الا بعد التلفظ
 بالباء ، لأن منشأه عدم الوقوف على معنى الترتيب الذى أثبتته
 الحنابلة ، فان مرادهم من الترتيب المذكور الترتيب فى الوضع ،
 لا الترتيب فى الوجود • (٣)

(١) وهو الخيالى •

(٢) وهو التفتازانى فى شرح العقائد ٩٥ - ٩٦ •

(٣) ابن كمال باشا : شرح الرسالة المفردة فى الكلام للايجى ١٧١ - ب مع
 تصويب الأخطاء من عدة نسخ •

وقال العلامة ابن كمال باشا رداً على المعتزلة القائلين بأن القرآن أو كلام الله مخلوق :

"ثم المتكلمون قالوا : انه غير مخلوق ، خلافاً لبعض المتكلمين .
لأنه لو كان مخلوقاً :

فإما أن خلقه الله تعالى في ذاته ، أو في محل آخر ، أو لا في
محل .

فإن كان الأول لزم كونه تعالى محلاً للحوادث ، وهو محال .

وإن كان الثاني لزم كون المتكلم كونه المحل ، لأن المتصف
بالصفات محالها ، وهو غير جائز .

وإن كان الثالث ، وهو أيضاً محال ، لأن الصفة لا بد لها من
محل موصوف يتقوم بها " (١) .

وقال أيضاً : " ولما لم يمكنهم - أي المعتزلة - إنكار كونه
تعالى متكلماً ، ذهبوا إلى أنه متكلم بمعنى إيجاد الأصوات
والحروف في محلها ، وإيجاد أشكال الكتابة في اللوح المحفوظ وإن
لم يقرأ ، على اختلاف بينهم .

وأنت خبير بأن المتحرك من قامت به الحركة ، لا من أوجدها ،
وإلا لصح اتصاف الباري تعالى بالأعراض المخلوقة له ، تعالى الله
عن ذلك علواً كبيراً " (٢) .

(١) ابن كمال باشا : إشارات لطيفة / ١٩٤ ب .

(٢) ابن كمال باشا : شرح المقالة المفردة ٦٩ أ - انظر نقد ابن تيمية كذلك فكرة

المعتزلة في منهاج السنة النبوية ٢/ ٣٧٣ - ٣٧٤ .

فهذه الطريقة التي سلكها الأشعري وأصحابه في مسألة القرآن ، هم ومن وافقهم من أصحاب أحمد ، وأصحاب الشافعي ، وأصحاب مالك ، وكأبي منصور الماتريدي ، ويمون النسفي المتوفي ٥٠٨ هـ ، صاحب تبصرة الأدلة ، وابن كمال باشا وغيرهم ممن أصحاب أبي حنيفة ، قد سبقهم عبد العزيز المكي ، صاحب كتاب " الحيدة " المشهور الى هذا التقسيم ، ماعدا الاختلاف معهم في بعض التفاصيل (١) .

يقول ابن تيمية رحمه الله تعالى : " والمقصود هنا : أن عبد العزيز احتج بتقسيم حاصر معقول : فان الله تعالى اذا خلق شيئا : فاما أن يخلقه في نفسه ، أو في غيره ، أو يخلقه قائما بنفسه . وقد أبطل الأقسام الثلاثة " (٢) .

وقال بعده أيضا :

" وأما القسم الأول - وهو كونه سبحانه خلقه في نفسه - فأبطله عبد العزيز أيضا ، لكن مافى نفس الله تعالى يحتمل نوعين : أحدهما : أن يقال : أحدث في نفسه بقدرته كلاما بعد أن لم يكن متكلماً . وهذا قول الكرامية وغيرهم ممن يقول : كلام الله حادث ومحدث في ذات الله تعالى ، وأن الله تكلم بعد أن لم يكن يتكلم أصلاً ، وأن الله يعتنع أن يقال في حقه : ما زال متكلماً ، وهذا مما أنكره الامام أحمد وغيره .

(١) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٢/ ٢٤٤ - ٢٤٥ .

(٢) درء تعارض العقل والنقل ٢/ ٢٥١ - ٢٥٢ .

والثانى : أن يقال : لم يزل الله متكلمًا اذا شاء كما قاله
 الأئمة • وكل من هاتين الطائفتين لا تقول :
 " ان ما فى نفس الله مخلوق " ، بل المخلوق عندهم لا يكون
 الا منفصلا عن نفس الله تعالى ، وما قام به من أفعاله وصفاته
 فليس بمخلوق " (١) .

وخلاصة رأى العلامة ابن كمال باشا فى هذه المسألة :

- ١ - ان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق •
 - ٢ - ان الحروف والأصوات التى قامت بالعباد ، وتلفظهم بالقرآن ،
 وكتابتهم له كبقية أعمالهم :
- كما قال الامام أحمد : " نقول القرآن كلام الله غير مخلوق حيث
 تصرف " ، " أى حيث تلى وكتب وقرأ مما هو فى نفس الأُمـ
 كلام الله فهو كلامه ، وكلامه غير مخلوق ، وما كان من صفات
 العباد وأفعالهم التى يقرؤون ويكتبون بها كلامه كأصواتهم
 ومدادهم فهو مخلوق • ولهذا من لم يهتد الى هذا الفرق
 يحرار " (٢) .

(١) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٢ / ٢٥٤ •

(٢) ابن تيمية : مجموعة الرسائل والمسائل ٣ / ٦٠ •

- تحليل ونقد -

١ - ان العلامة ابن كمال باشا ذكر عند ذكر آراء المذاهب
فى الكلام ثمانية أقوال ، ولم يذكر القول التاسع ، وهو قول
السلف ، كما هو عادة الذين صنفوا فى المذاهب والملل .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية :

"هذه مسألة كلام الله تعالى ، والناس فيها مضطربون ، وقد
بلغوا فيها الى تسعة أقوال : وعامة الكتب المصنفة فى الكلام وأصول الدين
لم يذكر أصحابها الا بعض هذه الأقوال ، اذ لم يعرفوا غير
ما ذكره ، فمنهم من يذكر قولين ، ومنهم من يذكر ثلاثاً ،
ومنهم من يذكر أربعة ، ومنهم من يذكر خمسة ، وأكثرهم لا يذكرون
قول السلف ... " (١) .

ثم ذكر قول السلف قائلا : " وسادسها : قول من يقول : انه
لم يزل متكلماً اذا شاء ، ومتى شاء ، وكيف شاء بكلام يقوم به
وهو يتكلم به بصوت يسمع ، وأن نوع الكلام أزلّى قديماً ، وان لم
يجعل نفس الصوت المعين قديماً .

وهذا هو المأثور عن أئمة الحديث والسنة " (٢) .

(١) منهاج السنة ٣٥٨/٢ - ٣٥٩ . انظر كذلك : مجموعة الرسائل والمسائل ٨٧/٣ -

٨٨ ، ودرء التعارض ٣٠٧/٢ ، وشرح الطحاوية ١٧٩ - ١٨٠ .

(٢) منهاج السنة النبوية ٣٦٢/٢ . انظر كذلك : مجموعة الرسائل والمسائل ٤٤/٣ -

٤٦ ، ١٥٦ ، وشرح الطحاوية لابن أبي العز ١٨٠ / .

٢ - وأما ما ذكره العلامة ابن كمال بإشبا منسوباً إلى الحنابلة من قدم الحروف فهو ليس بمذهب لهم ، وإن كان بعض كتّاب الكلام نسبته إليهم .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - وهو من مجتهدي الحنابلة ، - وأهل مكة أدرى بشعابها - :

" والطائفة الأخرى التي وافقت ابن كلاب على أن الله تعالى لا يتكلم بمشيئته وقدرته قالت : بل الكلام القديم هو حروف ، أو حروف وأصوات لازمة لذات الرب أزلاً وأبداً ، لا يتكلم بها بمشيئته وقدرته ، ولا يتكلم بها شيئاً بعد شيء " . (١) .

ويقول الامام ابن تيمية بعد حكاية هذا الرأي :
 " وهذا قول طائفة من أهل الكلام وأهل الحديث ، ذكره الأشرقي في المقالات عن طائفة ، وهو الذي يذكر عن السالمية ونحوهم " . (٢) .

وقد رد الامام ابن تيمية هذا القول لمخالفته العقل والشرع معا ، حيث قال :

" وهذا أيضاً مما يقول جمهور العقلاء : انه معلوم الفساد بالضرورة ، فان الحروف المتعاقبة شيئاً بعد شيء ، يمتنع أن يكون كل منها قديماً أزلياً ، وإن كان جنسها قديماً ، لإمكان وجود كلمات لانهاية لها ، وحروف متعاقبة لانهاية لها ، وامتناع كون كل منها قديماً أزلياً ، فان المسبوق بخيره لا يكون أزلياً .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ٤٣ / ٣ - ٤٤ .

(٢) منهاج السنة ٣٦٠ / ٢ . انظر كذلك در تعارض العقل والنقل ٢٥٥ / ٢ .

وقد فرق بعضهم بين وجودها وماهيتها فقال : الترتيب فى ماهيتها لافى وجودها ، ومطلان هذا القول معلوم بالاضطرار لمن تدبره . فان ماهية الكلام الذى هو حروف لا يكون شيئاً بعد شىء ، والصوت لا يكون الا شيئاً بعد شىء ، فامتنع أن يكون وجود الماهية المعينة أزلياً متقدماً عليها به ، مع أن الفرق بينهما بين لو قدر الفرق بينهما ، ويلزم من هذين الوجهين أن يكون وجودها أيضاً مترتباً ترتيباً متعاقباً " (١) .

وقال فى مكان آخر مؤكداً هذا المعنى :

" وقالت طائفة : هو حروف وأصوات ، قديمة الأعيان ، لازمة لذات الله ، لم تنزل لازمة لذاته ، وإن الباء والسين والميم موجودة مقترنة بعضها ببعض معاً أزلاً وأبداً ، لم تنزل ولا تزال لم يسبق منها شىء " شيئاً . وهذا أيضاً مخالف للشرع والعقل " (٢) .

كما قال فى موضع آخر :

" ومن قال : ان الحرف المعين أو الكلمة المعينة قديمة العين ، فقد ابتدع قولاً باطلاً فى الشرع والعقل .

ومن قال : ان جنس الحروف التى تكلم الله بها بالقرآن وغيره ليست مخلوقة ، وإن الكلام العربى الذى تكلم به ليس مخلوقاً ، والحروف المنتظمة منه جزء منه ، لازمة له ، وقد تكلم الله بها ،

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ٤٤/٣ .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ١٥٦/٣ .

فلا تكون مخلوقة ، فقد أصاب* (١) .

وهو بذلك يفرق بين جنس الحروف وبين أعيانها ، فيقول
بقدم الأول وحدوث الثانى* .

ويظهر مما قدمنا من كلام شيخ الاسلام أن ما حكاه العلامة
ابن كمال باشا عن الخالبة فى مسألة الكلام باطل النسبة اليهم
فى الجملة* (٢)

٣ - وأما قوله بأن الكلام هو المعنى القائم بال نفس ، وأما
النظم المسموع فمخلوق* .

يقول شارح الطحاوية رادًا هذا القول :
" ويرد قول من قال : بأن الكلام هو المعنى القائم بال نفس ، قوله
صلى الله عليه وسلم : " ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شىء من
كلام الناس " (٣) .

وقال : " ان الله يحدث من أمره ما يشاء " ، وان مما أحدث : أن لا
تكلموا فى الصلاة* (٤) .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ٤٦ / ٣ .

(٢) انظر كذلك : ابن تيمية : مجموعة الرسائل والمسائل ٦٨ / ٣ .

(٣) أخرجه النسائى (١٤ / ٣ - ١٧) فى كتاب (١٣) السهو ، باب (٢٠) الكلام
فى الصلاة ، رقم / ١٢١٨ .

وأحمد فى المسند ٤٤٧ / ٥ - ٤٤٨ .

(٤) أخرجه النسائى (١٦ / ٣ - ١٧) فى كتاب (١٣) السهو ، باب (٢٠) الكلام فى
الصلاة ، رقم / ١٢٢٠ .

واتفق العلماء على أن المصلى إذا تكلم فى الصلاة عامدا لغير مصلحتها بطلت صلاته . واتفقوا كلهم على أن ما يقوم بالقلب من تصديق بأمور دينية وطلب لا يبطل الصلاة، وإنما يبطلها التكلم بذلك . فعلم اتفاق المسلمين على أن هذا ليس بكلام .

وأىضا ففى الصحيحين عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ان الله تجاوز لأفتى عما حدثت به أنفسها ، ما لم تتكلم به ، أو تعمل به " (١) .

فقد أخبر أن الله عفا عن حديث النفس إلا أن تتكلم ، ففرق بين حديث النفس وبين الكلام ، وأخبر أنه لا يؤخذ به حتى يتكلم به ، والمراد حتى ينطق به اللسان ، باتفاق العلماء . فعلم أن هذا هو الكلام فى اللغة ، لأن الشارع إنما خاطبنا بلغة العرب .

وأىضا ففى السنن أن معاذاً رضى الله عنه قال : يا رسول الله ، وإننا لمؤاخذون مما نتكلم به ؟ فقال : وهل يكب الناس فى النار على مناخرهم إلا حصائدُ ألسنتهم " (٢) .

فبين أن الكلام إنما هو باللسان ، فلفظ القول والكلام وما تصرف منهما ، من فعل ماضى ومضارع وأمر واسم فاعل إنما يعرف فى القرآن والسنة وسائر كلام العرب إذا كان لفظاً ومعنى .

وأخرجه البخارى معلقاً (٤٩٦/١٣) فى كتاب (٩٧) التوحيد ، باب (٤٢) قول الله تعالى : كل يوم هو فى شأن .

(١) أخرجه البخارى (٨٨/٩) كتاب (٦٨) الطلاق ، باب (١١) الطلاق فى الاغلاق والكره والسكران ٠٠ رقم / ٥٢٦٩ .

ومسلم (١١٦/١) كتاب (١) الايمان ، باب (٥٨) تجاوز الله عن حديث النفس ، رقم / ١٢٧ .
(٢) أخرجه الترمذى (١٢/٥) فى كتاب (٤١) الايمان ، باب (٨) ما جاء

فى حرمة الصلاة ، رقم / ٢٦١٦ .

وأحمد فى المسند ٢٣١/٥ .

كلام الله تعالى بالحقيقة ،

ليس بمخلوق لكلام البرية ، فمن سمعه فزعم أنه كلام البشر
فقد كفر . وقد ذمه الله وعابه وأوعده بسقر ، حيث قال تعالى
(سأصليه سقر)^(١) ، فلما أوعد الله لمن قال (ان هذا الا قول
البشر)^(٢) علمنا وأيقنا أنه قول خالق البشر ، ولا يشبهه قول
البشر .^(٣)

ومعنى قول السلف: " منه بدأ " أى هو المتكلم به ، فمنه بدأ ،
لا من بعض المخلوقات ، ولم يخلقه فى غيره .

ومعنى قولهم: " واليه يعود " أى يزفح من الصدر والمصاحف
فلا يبقى فى الصدر منه آية ولا فى المصاحف ، كما جاء ذلك
فى الآثار .

وقولهم " بلا كيفية " لاتعرف كيفية تكلمه به قولا ليس بالمجاز .^(٤)

وهذا البيان يظهر أن كلام العلامة ابن كمال باشا يخالف
مذهب السلف فى قوله : " بأنه تعالى كلم جبريل عليه
السلام من وراء الحجاب ، خلق صوتا وحرفا ، فأسمعه بذلك
الصوت والحرف ، فحفظ جبريل عليه السلام ووعاه ، ونقل به الى

(٢) المدثر / ٢٥ .

(١) المدثر / ٢٦ .

(٣) العقيدة الطحاوية مع شرحها لابن أبي العز / ١٧٩ .

(٤) ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية ١٩٥ . ابن تيمية : شرح العقيدة الاصفهانية

ولم يكن فى معنى الكلام نزاع بين الصحابة والتابعين لهم باحسان ،
وانما حصل النزاع بين المتأخرين من علماء أهل البدع ، ثم انتشر ^(١) .

٤ - وأما ما ذهب اليه العلامة ابن كمال باشا " وكثير من
متأخرى الحنفية (من) أنه معنى واحد ، والتعدد والتكثّر والتجزؤ
والتبعض حاصل فى الدلالات " لافى المدلول .

وأن هذه العبارات مخلوقة " سميت " كلام الله " لدلالاتها عليه
وتأديدها ، فان عبر بالعربية فهو قرآن ، وان عبر بالعبرانية
فهو تورا ، فاختلفت العبارات ، لا الكلام . وتسمى هذه العبارات
كلام الله مجازا .

وهذا الكلام فاسد ، فان لازمه أن معنى قوله (ولا تقربوا
الزنى) ^(٢) ، ومعنى قوله (وأقيموا الصلاة) ^(٣) ، ومعنى آية
الكرسى " هو معنى آية الدين ، ومعنى سورة الاخلاص هو معنى
(تبت يدا أبى لهب) ^(٤) .

وكما تأمل الانسان هذا القول تبين له فساد " وعلم أنه مخالف
لكلام السلف ^(٥) . والحق أن التوراة والانجيل والزبور والقرآن من
كلام الله حقيقة " وكلام الله تعالى لا يتناهى ، فانه لم يزل يتكلم
بما شاء ، اذا شاء ، كيف شاء " ولا يزال كذلك . قال تعالى
(قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد
كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا) ^(٦) .

(٢) الاسراء/ ٣٢ .

(١) شرح الطحاوية ١٩٩-٢٠٠ .

(٤) المسد/ ١ .

(٣) البقرة/ ٤٣ .

(٥) انظر هذا النقد أيضا عند ابن تيمية: درء تعارض العقل والنقل ١/ ٢٦٧ ، ٢/ ٣٠٥ .

(٦) الكهف/ ١٠٩ .

وقال تعالى (ولو أن مافى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز حكيم) (١) .
ولو كان مافى المصحف عبارة عن كلام الله ، وليس هو كلام الله ، لما حرم على الجنب والمحدث مسسه ، ولو كان ما يقرأه القارىء ليس كلام الله لما حرم على الجنب والمحدث قراءته .
بل كلام الله محفوظ فى الصدر ، مقروء بالألسن ، مكتوب فى المصاحف ، كما قال أبو حنيفة فى الفقه الأكبر (٢) * (٣) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية :

« وجمهور العقلاء يقولون ان فساد هذا معلوم بالضرورة بعهد التصور التام ... ثم قال :

وقال جمهور العقلاء : نحن اذا عرنا التوراة والانجيل لم يكن معنى ذلك معنى القرآن ، بل معانى هذا ليست معانى هذا .
وكذلك معنى (قل هو الله أحد) ليس هو معنى (تبت يدا أبى لهب) ، ولا معنى آية الكرسي معنى آية الدين ، وقالوا اذا جوزتم أن تكون الحقائق المتنوعة شيئا واحدا فجوزوا أن يكون العلم والقدرة والكلام والسمع والبصر صفة واحدة . فاعترف أئمة هذا القول بأن هذا الالتزام ليس لهم عنه جواب عقلى » (٤) .

« وأيضا فالله تعالى يقول (انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح) (٥) الى قوله تعالى (وكلم الله موسى تكليما) (٦) ففضل

(١) لقمان / ٢٧ . (٢) الفقه الأكبر مع شرحه لعلى القارى ص ٤٠ .

(٣) ابن أبى العز : شرح الطحاوية ١٩١-١٩٢ .

(٤) ابن تيمية : مجموعة الرسائل ٩٢/٣ . (٥) النساء / ١٦٣ .

(٦) النساء / ١٦٤ .

موسى بالتكليم على غيره من أوحى اليهم .

وهذا يدل على أن الله يكلم عبده تكليما زائدا على الوحي الذى هو قسم التكليم الخاص . وإذا كان الكلام معنى واحدا لم يكن هناك فرق بين التكليم الذى خص به موسى ، والوحي العام الذى هو آحاد العباد " (١) .

وقصارى القول أن ما رتضاه العلامة ابن كمال باشا من القول بأن كلام الله معنى واحد قديم لا ينسجم مع الواقع ولا مع مذهب السلف . .

٥ - يقول شيخ الاسلام ابن تيمية :

" مذهب سلف الأمة وأئمتها من الصحابة والتابعين لهم باحسان وسائر أئمة المسلمين ، كالأئمة الأربعة وغيرهم ما دل عليه الكتاب والسنة ، وهو الذى يوافق الأدلة العقلية الصريحة : أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود ، فهو المتكلم بالقرآن والتوراة والإنجيل وغير ذلك من كلامه ، ليس مخلوقا منفصلا عنه ، وهو سبحانه يتكلم بمشيئته وقدرته ، فكلامه قائم بذاته ، ليس مخلوقا بائنا عنه ، وهو يتكلم بمشيئته وقدرته " (٢) .

ويقول الامام الطحاوى :

" إن القرآن كلام الله ، منه بدأ بلا كيفية قولا ، وأنزله على رسوله وحيا ، صدقته المؤمنون على ذلك حقا ، وأيقنوا أنه

(١) هراسه ابن تيمية السلفى ١١٧ نقلا مختصرا عن مجموعة الرسائل والمسائل لابن

تيمية ٩٦/٣ .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٠/٣ انظر كذلك : ٤٦/٣ ، ١٥٦ .

النبي عليه السلام « وتلاه عليه ، وهو هذا الكلام اللفظي المقروء
بالألسن ، المنقول إلينا بالتواتر » (١) .

لأن هذا دخول في كيفية تكلمه تعالى . فكان ينبغي له أن يقف
عند كلام إمامه أبي حنيفة حيث يقول : " القرآن كلام الله تعالى «
في المصاحف مكتوب « وفي القلوب محفوظ ، وعلى الألسن مقروء ، وعلى
النبي عليه الصلاة والسلام منزل « ولفظنا بالقرآن مخلوق ، وكتابتنا
له مخلوقة ، وقراءتنا له مخلوقة ، والقرآن غير مخلوق » (٢) .

وقال أيضا مؤكدا هذا المعنى في " الوصية " (٣) :

" ونقرب أن القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ، ووحيه وتنزيله «
لا هو ولا غيره ، بل هو صفته على التحقيق ، مكتوب في المصاحف «
مقروء بالألسنة « محفوظ في الصدور ، غير حال فيها «
والحبر والكاغد والكتابة كلها مخلوقة ، لأنها أفعال العباد « وكلام
الله تعالى غير مخلوق ، لأن الكتابة والحروف والكلمات والآيات دلالة
القرآن لحاجة العباد إليها ، وكلام الله تعالى قائم بذاته «
ومعناه مفهوم بهذه الأشياء .

فمن قال بأن كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم « والله
تعالى معبود لا يزال عما كان ، وكلامه مقروء ومكتوب ومحفوظ من
غير مزايلة عنه " .

(١) رسائل ابن كمال باشا ١٣٤ / ١ .

(٢) الفقه الأكبر مع شرحه لعلی القاری / ٤٠ - ٤١ .

(٣) ص / ٧٣ - ٧٤ ضمن " رسائل الامام أبي حنيفة الخمس " . انظر كذلك :

القاری : شرح الفقه الأكبر / ٤١ ، البياضی : إشارات العرام ١٦٧ - ١٧٧ .

وقول الامام هو القول الفصل فى الموضوع لأنه بين أن ما
قام بالله غير مخلوق « لأنه صفة له تعالى كباقي صفاته فى
القدم » وما قام بالخلق مخلوق ، كبقية أعمالهم .

وهذا ما أكدّه الإمام البخارى رحمه الله تعالى حيث قال :
" حركاتهم ، وأصواتهم ، واكتسابهم وكتابتهم مخلوقة ، فأما
القرآن المتلو والمبين المثبت فى المصاحف ، المسطور ، المكتوب ،
الموعى فى القلوب فهو كلام الله ، ليس بخلق .
قال الله تعالى (بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا
العلم) (١) . (٢) .

ومعد هذه الجولة الفكرية ، والتى تعرفنا من خلالها على آراء
المتكلمين فى "مفة الكلام" يتبين لنا بوضوح أن بحثهم لهذه المسألة
لم يبرز حظا من التثبيت ، ولم يصد ر عن علم صحيح ، بل هو ضرب
من الخبط والتخرس البعيد عن جادة الصواب .

كما تبين لنا أن معتقد السلف الصالح فى المسألة هو المعتقد
الحق الذى تناصرت عليه الحجج ، ونطق بصحته دلائل العقل
والنقل .

(١) العنكبوت / ٤٩ .

(٢) البخارى : خلق أفعال العباد ، ضمن عقائد السلف / ١٣٨ .

ج - الصفات الخيرية:

بعد أن فرغنا من بيان رأى العلامة ابن كمال بإشبا رحمه الله فى صفة الكلام ، نريد أن نتبين هنا رأيه فى " الصفات الخيرية " التى تعتبر من أخطر المسائل التى خاض فيها علماء الكلام ، وذلك لتعلقها بالذات الإلهية وما يجب لها من صفات الجلال ونعوت الكمال .

ولن نتطرق الى آراء المعتزلة والفلاسفة المنتسبين الى الاسلام زورا وبهتانا ، فانهم قد عطّلوا معظم الصفات الإلهية ، بل تمادوا فى ضلالهم ولَجَّوْا فى غوايتهم فأولوا حقائق أسمائه وكماله أوصافه ، وعبدوا عدما مجردا من كل الصفات ، فكانوا أحد وثرة سوء فى الغابرين ، وسبّة باقية فى الأُقباب .

أما الأشاعرة والماتريدية فانهم وإن خفضوا من غلوائهم فى التأويل ، وإنزجروا وارتدعوا لما رأوه من التكذيب والتعطيل ، إلا أنهم لم يشقّقوا على الطريقة المثلى والمنهج الأسمى الذى قوامه كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولم يلتزموا بما التزم به السلف الصالح من الفهم والإيمان والتسليم ، ليخرجوا من سترة الريب الى صحن اليقين ، ومن ظلمات الشكوك الى تذوق نور البيان .

إن الصفات الخيرية التى تعتبر " من أخطر المسائل التى خاض فيها علماء الكلام وفلاسفة الاسلام ، وذلك لتعلقها بالذات

الإلهية ، وما يجب لهما من صفات الكمال » (١) .

المراد بالصفات الخبرية :

” يقصد بالصفات الخبرية ، أو السمعية ما كان الدليل عليها مجرد خبر الرسول ، دون استناد الى نظر عقلى ، كاستوائه تعالى على العرش ، ونزوله الى سما الدنيا ، ومجيئه يوم القيامة ، ومحبته ورضاه عن المؤمنين ، وسخطه وغضبه على الكافرين ، وكالوجه واليد ، والعين ، والقدم ، وغير ذلك مما جاء به الكتاب الكريم ، واستفاضت به الأحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ” (٢) .

وهى نحو سبع عشرة صفة ، كما ذكره البياضى (٣) .

والعقل ليس له دور فى إثبات هذه الصفات سوى التصديق بها ، بعد ثبوتها بطريق الوحى (٤) .

والصفات الخبرية كانت مشار جدل بين الفرق الإسلامية ،

والناس فيها فريقان :

أ- المثبتون : وهم فريقان :

أحدهما : المشبهة ، وهم يجرون هذه الصفات على ظاهرها ،

دون تمييز بين صفات الخالق وصفات المخلوق ، وهم ” صنفان : صنف

(١) خفاجى : فى العقيدة الإسلامية ص ٣٠٦ .

(٢) هراسن : ابن تيمية السلفى ص ١٣٥ .

(٣) فى إشارات المرام ١٢٤ ، ١٨٦ .

(٤) الغامدى : البيهقى وموقفه من الإلهيات / ٢٢٥ .

شبهوا ذات الباري بذات غيره ، وصنف آخرون شبهوا صفاته
بصفات غيره ، وكل صنف من هذين الصنفين مفرقون على أصناف
شتى " (١) ، وقد ذكرت آراؤهم في كتب المقالات والفرق (٢) .

وثانيهما : السلف ومن تبعهم من الخلف : قال الشهرستاني :
" إن جماعة كثيرة من السلف كانوا يثبتون لله تعالى صفات أزلية
من العلم ، والقدرة ، والحياة ، والارادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ،
والجلال ، والاكرام ، والجود والانعام ، والعزة ، والعظمة .
ولا يفرقون بين صفات الذات ، وصفات الفعل ، بل يسوقون الكلام
سوقا واحدا .

وكذلك يثبتون صفات خبرية ، مثل اليدين ، والوجه ، ولا يؤولون
ذلك ، الا أنهم يقولون : هذه الصفات قد وردت في الشرع ، فنسميها
صفات خبرية " (٣) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله :

" قائمة الصفاتية المتقدمون كابن كلاب ، والحارث المحاسبى ، والاشعري (٤)
وأبى العباس القلانسي ، وأبى عبد الله بن مجاهد ، وأبى الحسن
الطبري ، والقاضي أبى بكر الباقلاني (٥) ، وأبى اسحاق الاسفرائيني ،

(١) البغدادى : الفرق بين الفرق / ١٣٨ .

(٢) انظر عنهم وآرائهم : الاشعري : المقالات ، مادة (المشبهة والمجسمة من الفهرس) ،
البغدادى : الفرق بين الفرق ١٣٨ - ١٤١ ، الاسفرائيني : التبصير في الدين ٦٥ -

٦٦ ، الشهرستاني : الملل ١٠٣ / ١ - ١١٣ .

(٣) الملل والنحل ٩٢ / ١ .

(٤) انظر : الابانة ١٠٥ - ١٤٠ ، التفاتاني : شرح المقاصد ١٧٤ / ٤ ، الجرجاني : شرح

المواقف ص ٥٠١ - ٥٠٢ .

(٥) التمهيد ٢٩٥ - ٢٩٨ .

وأبى بكر بن فورك « وغيرهم يشبتون الصفات الخبرية التى ثبتت أن رسول الله أخبر بها ، وكذلك سائر طوائف الاثبات « كالسالمية والكرامية وغيرهم » وهذا مذهب السلف والائمة » (١) .

ب - النافسون : الجهمية والمعتزلة متأخرو الاشعرية والماتريدية ، اى الخلف :

ذهبوا الى تأويل الاخبار الواردة فى الصفات ، زاعمين أن إثباتها يؤدى الى تشبيه الله تعالى بخلقه ، والتعالى يؤدى الى التجسيم ، هذا من ناحية .

ومن ناحية أخرى يزعمون أن الأدلة عليها ظنية ، لأنها ظواهر شرعية ، وهى معارضة بالأدلة القطعية « وهى الأدلة العقلية » .
ومنا على هذا اختلفت نظرة متأخري الأشاعرة والماتريدية نحو الأدلة الشرعية الدالة على الصفات الخبرية على رأيين :

الأول : تفويض العلم بمعانيها الى الله عز وجل .
الثانى : تأويل تلك النصوص ، بصرفها عن ظواهرها الى معان تليق بالله سبحانه (٢) .

وفى بيان هذين المسلكين فى الظواهر التى تشعر بالجسمية والحيز والجهة ، كقوله تعالى (وجاء ريك) (٣) ، (هل ينظرون الا أن يأتيهم الله) (٤) ، (الرحمن على العرش استوى) (٥) ،

(١) شرح العقيدة الاصفهانية ص ٩ .

(٢) انظر : الغامدى : البيهقى وموقفه من الإلهيات / ٢٢٨ .

(٣) الفجر / ٢٢ . (٤) البقرة / ٢١٠ . (٥) طه / ٥ .

(وبقي وجهك)^(١) ، (يد الله فوق أيديهم)^(٢) ، (ولتصنع على عيني)^(٣) ، (خلقت بيدي)^(٤) ، (يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله)^(٥) . . . يقول العلامة سعد الدين التفتازاني :

" والجواب : أنها ظنيات سمعية في معارضة قطعيات عقلية " فيقطع بأنها ليست على ظواهرها ، ويفوض العلم بمعانيها إلى الله تعالى ، مع اعتقاد حقيقتها جريا على الطريق الأسلم ، الموافق للوقف على (لا الله) في قوله تعالى (وما يعلم تأويله إلا الله)^(٦) .

أوتأول تأويلات مناسبة موافقة لمادلت عليه الأدلة العقلية ، على ما ذكر في كتب التفسير ، وشرح الأحاديث سالكا للطريق الأحكم الموافق للعطف في (لا الله والراسخون في العلم)^(٧) .^(٨)

" ويبد ولنا أن أول من خالف مسلك السلف " وقال بالتأويل التفصيلي من أئمة أهل السنة هو الإمام الماتريدي (المتوفى سنة ٣٣٣هـ) ، ثم جرى على هذا السنن إمام الحرمين (المتوفى سنة ٤٧٨هـ)^(٩) ، والغزالي (المتوفى سنة ٥٠٥هـ) ، والرازي (المتوفى

(١) الرحمن / ٢٧ . (٢) الفتح / ١٠ . (٣) طه / ٣٩ .

(٤) ص / ٧٥ . (٥) الزمر / ٥٦ . (٦) آل عمران / ٧٠ .

(٧) آل عمران / ٧ .

(٨) شرح المقاصد ٤ / ٤٩ - ٥٠ . انظر ما ذكره البيهقي قريبا من هذا : الاعتقاد

٧١ - ٧٢ .

(٩) يقول ملا علي القاري : " نقل بعض الشافعية أن امام الحرمين كان يتأول أولا ، ثم رجع في آخر عمره ، وحرّم التأويل " ونقل إجماع السلف على منعه ، كما بين ذلك في الرسالة النظامية (٢٣ - ٢٤) ، وهو موافق لما عليه من أصحابنا الماتريديّة " (شرح الفقه الأكبر ص ٦١) = انظر أيضا : ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٥ / ١٠٠ .

سنة ١٠٦٠هـ) ، والآمدى (المتوفى سنة ٦٣١هـ) وغيرهم من متأخري
الأشاعرة" (١) والماتريدية (٢) .

ومعد هذا العرض الموجز لآراء المذاهب حول الصفات الخيرية
نتقل الى بيان رأى العلامة ابن كمال باشا فيها ، حتى يمكننا
أن نقف على حقيقة موقفه منها ، وإلى أى من هذه المذاهب انتسب .

ولكن الصفات الخيرية كثيرة ، لا يمكن استقصاء القول فيها بإيراد
الأدلة على إثباتها أو نفيها بالتفصيل ، ولذلك لأعقد لكل واحدة
من هذه الصفات بحثاً مستقلاً لدراستها ، وإنما أذكر منهج ابن
كمال باشا فى هذه الصفات من خلال ذكر النصوص ، وتفسيره لها ،
مبيناً وجهة نظره فى تلك النصوص ، ومثيلاً بذكر أقوال علماء السلف
فى المسألة .

رأى ابن كمال باشا فى الصفات الخيرية :

ان العلامة ابن كمال باشا خالف متقدمى أئمة مذهبه بعامة ،
وامام المذهب أبى حنيفة رحمه الله تعالى بخاصة ، فأول نصوص
الآيات والأحاديث ، وصرفها عن ظاهرها ، متكبها طريقة السلف
الصالح .

(١) أبو الخير محمد أيوب على : عقيدة الاسلام والامام الماتريدى ص ١٦٦ .

(٢) البياضى : إشارات المرام ص ١٨٩ .

واليك بعض الأمثلة على تأويله لنصوص الوحي :

١ - يقول في تفسير قوله تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ٠٠) (١) : " والوجه : يعبر به عن ذات الشيء ، وحقيقته ، والمراد بإرادة وجه الله : الإخلاص " (٢) .

وقال الكلام نفسه في تفسير قوله تعالى (فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن) (٣) : " فالوجه : مجاز عن نفس الشيء وذاته ، كما في (ويبقى وجه ربك) (٤) ، أو عن جملة الشخص تعبيراً عن الكل بأشرف الأجزاء " (٥) .

الظاهر من تفسيره للآيات أنه لم يثبت لله عز وجل صفة ، بل جعل الوجه هو الذات ، وهو مذهب نفاة الصفات ، كأبي الهذيل العلاف من المعتزلة ، حيث إنه يثبت لله تعالى وجهاً هو هو (٦) .

يقول الامام ابن خزيمة : " فنحن وجميع علمائنا - من أهل الحجاز ، وهامة ، واليمن ، والعراق ، والشام ، ومصر - ، مذهبنا أننا نثبت لله ما أثبتته الله لنفسه ، نقر بذلك بألسنتنا ، ونصدق بذلك بقلوبنا ، من غير أن نشبه وجه خالقنا بوجه أحد من المخلوقين ، وعز ربنا

(١) الأنعام / ٥٢ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٦٨ / ١ (الحرم المكي) ، انظر كذلك : تفسيره / ٥٤٥ ب .

(٣) آل عمران / ٢٠ . (٤) الرحمن / ٢٧ .

(٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٠٨ / ١ .

(٦) الأشعرى : المقالات ١٦٥ ، ١٨٩ ، ٢١٨ .

عن أن نشبهه بالمخلوقين ، وعزينا عن مقالة المعطلين ، وعزينا عن أن يكون عدما كما قاله المبطلون . . . تعالى الله عما يقول الجهميون الذين ينكرون صفات خالقنا الذى وصف الله بها نفسه فى محكم تنزيله ، وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم .
وقال الله جل ذكره فى سورة الروم ^(١) (فأت ذا القربى حقاه) الى قوله (للذين يريدون وجه الله) ، وقال (وما آتيتم من ربا ليربوا فى أموال الناس فلا يربوا عند الله وما آتيتم من زكاة ترديدون وجه الله) ^(٢) ، وقال (وما لأحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الأعلى) ^(٣) . ^(٤) .

كما ذكر الامام البيهقى رحمه الله فى كلامه عن وجهة الاستدلال بالآية (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) ^(٥) نحو ما ذكره الامام ابن خزيمة رحمه الله ^(٦) .

وهذا هو مذهب السلف رحمه الله فى الوجه ، وقد خالفهم ابن كمال باشا فيه .

٢ - وقال فى تفسير قوله تعالى (أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما) ^(٧) : " مما تولينا نحن إحداثه ، لا يقدر على توليه غيرنا . وذكر الأيدى ، وأسناد العمل اليها استعارة من عمل من يعمل بالأيدى للمبالغة فى الاختصاص والتفرد بإحداثها " ^(٨) .

(١) الروم / ٣٨ . (٢) الروم / ٣٩ . (٣) الليل ١٩ - ٢٠ .

(٤) كتاب التوحيد ص ١٠ - ١١ . (٥) الرحمن / ٢٧ .

(٦) انظر: البيهقى: الاسماء والصفات ٣٨٣-٣٩٤ . (٧) يس / ٧١ .

(٨) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٩٧ ب .

ويؤيد هذا الذى ذهب اليه ما قاله أيضا فى شرح الحديث
(الخير بيديك ، والشر ليس اليك) ^(١) من أن " اليد مجاز عن
القوة المتصرفية ، ولا يخفى وجه التجوز على من له قدم راسخ فى
علم البيان " ^(٢) .

وقال أيضا فى تفسير قوله تعالى مؤكدا هذا المعنى (تبارك
الذى بيده الملك) ^(٣) : " بقبضة قدرته ، يتصرف فيه كيف يشاء " ^(٤) .

ولا يخفى عليك ان ابن كمال باشا لا يثبت اليد كصفة لله عز وجل
تليق بجلاله وعظمته ، وانما حملها على المجاز ، وأولها بمعنى القوة
والقدرة .

يقول الامام البيهقى فى باب ذكر آيات وأحاديث وردت فى
إثبات صفة الوجه واليدين والعين : " وهذه صفات طريق إثباتها
السمع " فتثبتها لورود خبر الصادق بها ، ولا نكفها .
قال الله تبارك وتعالى (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) ^(٥) .
فأضاف الوجه الى الذات ، وأضاف النعت الى الوجه ، فقال
(ذو الجلال والاكرام) . وقال الله عز وجل (ما منعك أن تسجد لما
خلقت بيدي) ^(٦) ، بتشديد اليا " من الاضافة ، وذلك تحقيق فى

- (١) جز " من حديث طويل أخرجه مسلم (١ / ٥٣٤ - ٥٣٦) عن على رضى الله عنه " .
فى كتاب (٦) صلاة المسافرين وقصرها ، باب (٢٦) الدعاء فى صلاة الليل / ٧٧١ .
(٢) ابن كمال باشا : رسالة فى بيان سر عدم نسبة الشر الى الله (ضمن رسائل ابن كمال)
١ / ١٢٥ ، شرح الأربع والعشرين حديثا ٤٧٥ أ .
(٣) الملك / ١ . (٤) ابن كمال باشا : تفسير سورة الملك ص ٣٨ .
(٥) الرحمن / ٢٧ . (٦) ص / ٧٥ .

التثنية ، وفى ذلك منح من حملها على النعمة والقدرة ، لأنه ليس لتحقيق التثنية فى نعم الله ولا فى قدرته معنى يصح ، لأن نعم الله أكثر من أن تحصى ، ولأنه خرج مخرج التخصيص ، وتفضيل آدم عليه السلام على إبليس وحملها على القدرة ، أو على النعمة يزيل معنى التفضيل لاشتراكهما فيها ، ولا يجوز حملها على الما والطمين ، لأنه لو أراد ذلك لقال " لما خلقت من يدى " ، كما يقال : صنعت هذا الكوز من الفضة أو من النحاس ، فلما قال (بيدي) علمنا أن المراد بهما غير ذلك " (١) .

٣ - وقال فى تفسير قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) (٢) : " كناية عن الملك ، لأن العرش سرير الملك ، ومكان التمكن من ملكه ، فأجريت هذه العبارة مجرى ملك ، واستعمل فى موضعه ، واشتهر كالمترادفين المتساويين فى إفادة المعنى المراد ، مع تصوير العظمة ، وتخيل الأبهة والسلطنة والتمكن فى ملكه ، وإن لم يقعد قط على السرير " (٣) .

قال أيضا فى تفسير قوله تعالى (ثم استوى على العرش) (٤) : " استوى عليه بالتأثير فى إيجاد الأشياء ، وثابت صورته عليه ، قصدا مستويا من غير أن يلوى الى شئ آخر ، فهو شأنه الذى عليه كل يوم ، ولما ذكر الاستواء على العرش ، وهو إخبار عن نفاذ أمره ، وكمال ملكه ، واطراد تدبيره ، بين ذلك فى عيان فقال

(١) البيهقى : الاعتقاد ص ٥٣ . انظر كذلك : الأسماء والصفات / ٤٠٤ .

(٢) طه / ٥ . (٣) ابن كمال باشا : تفسيره / ٤٥١ ب .

(٤) الأعراف / ٥٤ .

(يغشى الليل النهار ٠٠٠) » (١) .

وهكذا يرى أنه إخبار عن نفاذ ملكه تعالى فى أكبر مخلوق
من مخلوقاته ، لا يرجع اليه شئ منه (٢) .

(٣)
بل صرح بذلك فى تفسير قوله تعالى (ثم استوى الى السماء)
: " الاستواء : الاعتدال والاستقامة ، من استوى العود ، اذا قام
واعتل . واستوى اليه : قصده ٠٠٠ ولا يمكن حمله عليه ، لأنه من
خواص الأجسام " (٤) .

ورأى ابن كمال باشا هذا مخالف لمذهب السلف الذى يرى
أن الله تعالى استوى على عرشه حقيقة ، كما يليق بجلاله وكمال
عظمته ، لا على معنى القعود والعماسة ، ولا على أى معنى يوجب
حدوثه .

يقول الامام البيهقى بعد أن أورد النصوص الواردة فى هذا
الشأن : " ثم المذهب الصحيح فى جميع ذلك الاقتصار على ما
ورد به التوقيف ، دون التكييف " والى هذا ذهب المتقدمون من
أصحابنا ، ومن تبعهم من المتأخرين . وقالوا : الاستواء على
العرش قد نطق به الكتاب فى غير آية ، ووردت به الأخبار الصحيحة ،
وقبوله من جهة التوقيف واجب ، والبحث عنه ، وطلب الكيفية له

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٤١ أ .

(٢) انظر ذلك فى تفسيره فى مواضع ٣١٠ ب ، ٣٦٧ ب فى تفسير الآية ٣ من

سورة يونس ، والآية ٢ من سورة الرعد .

(٣) البقرة ٢٩ . (٤) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٤/١ .

غير جائز" (١).

فقد تحدث القرآن عن استواء الرحمن على عرشه في سبعة مواضع. قوله تعالى (إن ركم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش) (٢)، وقوله تعالى (إن ركم الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ، ثم استوى على العرش) (٣) ، وقوله تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ، ثم استوى على العرش) (٤) ، وقوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) (٥) ، وقوله تعالى (الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش) (٦) ، وقوله تعالى (الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش) (٧) ، وقوله تعالى (هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش) (٨).

"هذه هي المواضع السبعة التي أخبر فيها سبحانه باستوائه على العرش ، وكلها قطعية الثبوت ، لأنها من كتاب الله ، كما أنها صريحة في بابها لا تحتمل تأويلاً ، فإن لفظ "استوى" في اللغة إذا عدى بـ "على" لا يمكن أن يفهم منه إلا العلو والارتفاع...

وكان موقف السلفية في ذلك هو نفس النهج الذي أثبتته القرآن في صفة الاستواء ، وهو معرفة معنى الاستواء ، وجهل الكيفية

(١) البيهقي : الاعتقاد / ٧٠-٧١ . (٢) الأعراف / ٥٤ .

(٣) يونس / ٣ . (٤) الرعد / ٢ . (٥) طه / ٥ .

(٦) الفرقان / ٥٩ . (٧) السجدة / ٤ . (٨) الحديد / ٤ .

والنهي عن البحث فيها ، فعند ما سئل الإمام مالك (الرحمن على العرش استوى) (١) كيف استوى ؟ غضب في وجه السائل ، وقال : الاستواء معلوم ، وكيفه مجهول ، ولايمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة - أي عن الكيفية - ، وأمر به ، فأخرج من محله * (١) .

وروى عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن (ت ١٢٦ هـ) شيخ الإمام مالك رحمهما الله تعالى لما سئل عن قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) (٢) ، قال " الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، ومن الله تعالى الرسالة ، وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم البلاغ ، علينا التصديق " (٣) .

وقال الحافظ الذهبي بعد ذكر قول مالك وربيعة : " وهو قول أهل السنة قاطبة : ان كيفية الاستواء لانعقلها ، بل نجهلها ؛ وان استواءه معلوم ، كما أخبر في كتابه ، وأنه كما يليق به ، لانتعمق ولا نتحذلق ، ولا نخوض في لوازم ذلك نفيا وإثباتا ، بل نسكت ونقف ، كما وقف السلف " (٤) .

(١) خفاجي : في العقيدة الإسلامية ٢٢٤-٢٢٥ . روى هذا القول عن الإمام مالك جمع غفير من أئمة الحديث وحفاظه منهم : الدارمي في الرد على الجهمية ص ٢٨٠ (ضمن عقائد السلف) ، والبيهقي في الأسماء والصفات ٥١٦-٥١٧ . بسند جيد (كما قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ١٣/٤٠٧) ، وأبو نعيم في الحلية (في ترجمة الإمام مالك) ٢٢٦/٦ ، والذهبي في العلل للعلی الغفار ١٠٣-١٠٤ . وذكر أن سند البيهقي صحيح .

(٢) طه/٥ .

ص/٥١٦

(٣) ذكره البيهقي في الأسماء والصفات ، والذهبي في العلل للعلی الغفار ص ٩٨ .

(٤) العلل للعلی الغفار ص/ ١٠٤ .

٤ - كما أول الامام ابن كمال باشا الصفات الفعلية التي تشعر بانفعالات نفسانية عند المخلوق « مثل الغضب ، والرحمة » والفرح الى آخره ..

قال في تفسير قوله تعالى (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) :
 " والغضب تغير يحصل عند غليان دم القلب ، لإرادة الانتقام ، والقانون في أمثال هذا : ان جميع الأغراض النفسانية ، مثل الرحمة ، والفرح ، والسرور ، والغضب ، والحياء ، والكبر ، والاستهزاء ، لها أوائـل ولها نهايات ، ولنبين ذلك في الغضب « فان أوله غليان الدم ، وغايته إرادة إيصال الضرر الى المغضوب عليه »

فلفظ الغضب في حق الله تعالى لا يحمل على أوله الذي هو من خواص الجسم ، بل يحمل على غايته ، وهذه قاعدة شريفة " (٢)
 عند صاحبنا ابن كمال باشا في تأويل هذه الصفات .

(١) الفاتحة / ٧ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ١٠ / ١ (الحرم المكي) . انظر في تطبيق هذه القاعدة ، في تفسيره ١٢١ / ١ ، ٢٢٣ (الحرم المكي) .

— تعقيب على رأى ابن كمال باشا —

هذا ما ذكره العلامة ابن كمال باشا فى تفسير النصوص الدالة على الصفات الخيرية ..

وهو بذلك يخالف مذهب السلف رحمهم الله تعالى — كما ذكرنا بعض نصوصهم فى أثناء عرض رأى ابن كمال باشا — ، كما أنه يخالف نفسه ، وإمامه أبا حنيفة حيث ذكر فى رسالته " المنيرة " (١) كلام الامام أبى حنيفة فى الفقه الأكبر (٢) متبنيا إياه ، شارحا له : " وله تعالى يد ، ووجه ، ونفس ، فما ذكره فى القرآن من ذكر اليد ، والنفس ، والوجه فهو له صفات بلا كيف ..

فلا يقال : إن يده تعالى قدرته ، أو نعمته ، لأن فى هذا القول هكذا إبطال الصفة ، وهو قول أهل القدر والاعتزال ، ولكن يده صفته بلا كيف ، وغضبه ورضاه صفتان من صفاته تعالى بلا كيف " .

وبين الامام أبو حنيفة رأيه فى هذه المسألة لأبى مطيع البلخى ، فيقول : " لا يوصف الله تعالى بصفات المخلوقين ، وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف ، وهو قول أهل السنة والجماعة ، وهو يخضب ، ويرضى ، ولا يقال : غضبه عقوبته ، ورضاه ثوابه ، (١) ابن كمال باشا : المنيرة ص ٦ مع تصويب الأخطاء من نسخ الفقه الأكبر والمنيرة . (٢) ص ٥٩ من طبعة اسطنبول الحديث ، ص ١٧ من الطبعة القديمة ، شرح الفقه الأكبر للقارى ص ٥٨ — ٥٩ .

ونصفه كما وصف نفسه ، أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، حى ، قيوم ، قادر ، سميع ، بصير ، عالم ، يبد الله فوق أيديهم ، ليست كأيدى خلقه وليست بجارحة ، وهو خالق الأيدى ، وجهه ليس كوجوه خلقه ، وهو خالق كل الوجوه ، ونفسه ليست كنفس خلقه ، وهو خالق النفوس ، (ليس كمثله شئ " وهو السميع البصير) (١) " (٢) .

وقال الامام أبو حنيفة أيضا فى الوصية (٢) :

ونقرب أن الله سبحانه وتعالى على العرش استوى ، من غير أن يكون له حاجة ، واستقر عليه ، وهو حافظ العرش ، وغير العرش ، من غير احتياج ، فلو كان محتاجا لما قدر على إيجاد العالم ، وتدبيره كالمخلوقين ، ولو كان محتاجا الى الجلوس والقرار فقبل خلق العرش أين كان الله ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا " .

وقال الامام محمد بن الحسن تلميذ أبى حنيفة رحمه الله تعالى : " انا نقول : نؤمن بما جاء من عند الله تعالى ، على إرادة الله تعالى ، ولا نشتغل بكيفيته ، وما جاء من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما أراد به رسول الله صلى الله عليه " .
(١) الشورى / ١١ .

(٢) أبو حنيفة : الفقه الأيسر ص ٥٢ - ٥٣ ط . اسطنبول الحديث ، ص ٢٩ من الطبع القديم .

(٣) ص ٧٣ من طبعة اسطنبول الحديث ، ص ٥ من الطبعة القديمة ، وشرح الفقه الأكبر للقارى ص ٦١ ، إشارات المرام للبياضى ص ١٩٥ - ١٩٦ ، وشرح الوصية لملا حسين بن اسكندر ص ٦٢ - ٦٣ .

وسلم" (١).

وقال علاء الدين السمرقندى (ت ٥٣٩ هـ) فى ميزان الأصول
فى نتائج العقول :

" وكذا روى عن محمد بن الحسن رحمة الله عليه أنه سئل
عن الآيات والأخبار الواردة فى صفات الله تعالى ، ما يؤدى
ظاهرها الى التشبيه ، فقال : " نمرها كما جاءت ، ونؤمن
بها ، ولا نقول : كيف ، كيف " .

وهو مذهب مالك بن أنس ، وعبد الله بن المبارك ، وعامة
أصحاب الحديث رضوان الله عليهم " (٢).

يقول فخر الاسلام البزدوى :

" إثبات اليد ، والوجه حق عندنا ، لكنه معلوم بأصله ، متشابه
بوصفه ، ولا يجوز إبطال الأصل بالعجز عن الوصف بالكيف .
وإنما ضلت المعتزلة من هذا الوجه ، فانهم ردوا الأصول لجهلهم
بالصفات على الوجه المعقول ، فصاروا معطلة " (٣).

" كذا ذكره شمس الأئمة السرخسى ، ثم قال : وأهل السنة
والجماعة أثبتوا ما هو الأصل المعلوم بالنص ، أى بالآيات القطعية

(١) ملا حسين بن اسكندر : شرح الوصية ص ٦٣ .

(٢) السمرقندى : ميزان الأصول فى نتائج العقول ص ٣٦٢ .

(٣) البزدوى : أصوله مع شرحه المسمى بكشف الأسرار ٦٠ / ١ ، وكذلك : على القارى :
شرح الفقه الأكبر ص ٦٠ .

والدلالات اليقينية ، وتوقفوا فيما هو المتشابه ، وهو الكيفية ،
ولم يجوزوا الاشتغال بطلب ذلك ، كما وصف الله به الراسخين
فى العلم فقال (يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر
الا أولوا الألباب) (١) * (٢) .



٧٧

(١) آل عمران / ٧٠

(٢) كما نقله على القارى فى شرح الفقه الاكبر ص ٦٠ .